

سلسلہ اسلاف شاہی

مجلس میلاد و قیام تعظیمی کے جواز و اثبات
پر ایک تحقیقی علمی تصنیف

مجلس میلادِ مصطفیٰ

یعنی

وَفِیْرَةُ الْعَقَبِیِّ فِیْ رَسْمِیَّاتِ مَجْلِسِ مِیْلَادِ مُصْطَفٰی

تصنیف

بحر العلوم، اُستاد العلماء، حضرت علامہ شاہ محمد گل خان قادری کابلی

(سابق مدرس اول و مہتمم: مدرسہ امدادیہ مراد آباد)

تخریج و ترجمہ

ارشاد عالم نعمانی

تحقیق، تقدیم و ترتیب

نوشاد عالم ہشتی (علیگ)

وِلْدُ وِلْدِیْنِی

اردو بازار لاہور



مجلس میلاد و قیامِ تعظیمی کے جواز و اثبات پر ایک تحقیقی و علمی تصنیف

مجلسِ میلادِ مصطفیٰ

یعنی

ذخیرۃ العقبنی فی استحباب مجلسِ میلادِ المصطفیٰ

تصنیف

بحر العلوم، استاذ العلماء، حضرت علامہ شاہ محمد گل خاں قادری، کابلی

(سابق مدرسِ اول و مہتمم: مدرسہ امدادیہ، مراد آباد)

تخریج و ترجمہ
ارشاد عالم نعمانی

تحقیق، تقدیم، ترتیب
نوشاد عالم چشتی (علیگ)

ناشر

وَرْدِیُو پبلشرز

اردو بازار لاہور

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

ISBN 78-93-5321-511-8

- کتاب : مجلس میلاد مصطفیٰ
ذخیرۃ العقبیٰ فی استحباب مجلس میلاد المصطفیٰ
تصنیف : علامہ شاہ محمد گل خاں قادری، کابلی
ترتیب و تسہیل : نوشاد عالم چشتی (علیگ)
تخریج و ترجمہ : ارشاد عالم نعمانی
اشاعت اول : ۱۳۱۰ھ / ۱۸۹۲ء مطبع گلزار ابراہیم، متصل شاہی مسجد، مراد آباد
اشاعت دوم : سن اشاعت ندارد، مطبع ریاض ہند آگرہ
اشاعت سوم : ۱۳۳۹ھ ذی الحجہ / اگست ۱۹۲۱ء، قسط وار ماہنامہ سواد اعظم مراد آباد
طبع جدید : شعبان المعظم ۱۴۳۹ھ / مئی ۲۰۱۸ء
طبع جدید پاکستان : ربیع الاول ۱۴۴۱ھ / نومبر ۲۰۱۹ء
ری سینک : محمد فضیل قادری 0307-8415818
باہتمام : مقصود احمد کامران 0333-3585426
ناشر : ورلڈ ویو پبلیشرز، اردو بازار لاہور

وَرلڈ ویو پبلیشرز

ہادیہ حلیمہ سنٹر گراؤنڈ فلور غزنی سٹریٹ نزد بھائی چوک اردو بازار لاہور

worldviewforum786@gmail.com

042-37236426 / 0333-3585426

فہرست مشمولات

۷	انتساب
۸	الاھدا
۹	عرض ناشر برائے پاکستانی ایڈیشن
۱۰	عرض حال : مولانا عبید الرحمن
۱۳	اظہار تشکر : نوشاد عالم چشتی علیگ
۲۰	تعارف صاحبان الاھدا : نوشاد عالم چشتی علیگ
۲۱	الف۔ ڈاکٹر سید محمد ابوالعاصم رضوی علیگ
۲۸	ب۔ حضرت مولانا محمد یامین نعیمی
۳۸	ج۔ حضرت مولانا سید جمال احمد اشرفی
۴۰	د۔ ڈاکٹر محمد افضال خان (برکاتی، علیگ)
۴۲	احوال واقعی : ارشاد عالم نعمانی
۴۶	تقدیم/حدیث دل : نوشاد عالم چشتی علیگ
۱۵۹	کچھ اس کتاب کے بارے میں
۱۷۳	تعارف مصنف : خلیل احمد رانا
۱۹۰	ذخیرۃ العقبیٰ مجلس میلاد مصطفیٰ
۱۹۱	سوال ۱۔ تاریخ ولادت نبوی اور یوم پیدائش کا بیان
۱۹۳	سوال ۲۔ مولودی نبوی اور ہجرت کا بیان
۱۹۶	سوال ۳۔ مولود نبوی اور امور معجزات کا بیان
۱۹۹	سوال ۴۔ بوقت ذکر پیدائش قیام کا جواز
۲۰۱	سوال ۵۔ میلاد میں منبر وغیرہ کا اہتمام
۲۰۳	ایک اشکال اور اس کا ازالہ

۲۰۸	ایک اعتراض اور اس کا جواب
۲۱۱	سوال ۶۔ بعض فقہاء کے قیام کو مکروہ لکھنے کی وجہ
۲۱۶	ایک اور اشکال اور اس کا جواب
۲۱۶	سوال ۷۔ مجلس میلاد میں مروجہ قیام کا جواز
۲۱۷	سوال ۸۔ تین امور کے علاوہ بحالت قیام بیان کا حکم
۲۱۹	سوال ۹۔ ذکر پیدائش میں قیام کیوں؟
۲۲۰	سوال ۱۰۔ خطبہ عیدین، جمعہ اور میلاد میں قیام کا حکم
۲۲۱	حدیث میں اس کی وضاحت (حاشیہ)
۲۲۱	سوال ۱۱۔ قیام کو فرض و واجب سمجھنا کیسا ہے؟
۲۲۳	ایک اور اشکال۔ جواب
۲۲۴	وجہ اول
۲۲۶	وجہ دوم
۲۲۹	سوال ۱۲۔ عمل و آثار صحابہ سے قیام کا ثبوت
۲۳۰	سوال ۱۳۔ قیام میلاد اور حدیث مسلسل
۲۳۲	سوال ۱۴۔ ذکر میلاد میں فخریہ اور نعتیہ اشعار پڑھنے کا ثبوت
۲۳۴	سوال ۱۵۔ کیا تمام اشعار غنا میں شامل ہیں؟
۲۳۵	نذر اور اس کا حکم
۲۳۸	نذر اور مذہب احناف
۲۳۹	ذکر پیدائش رسالت پر دلیل استحباب
۲۴۱	سوال ۱۶۔ ذکر ولادت نبوی موجب سعادت دارین
۲۴۲	ہر نعمت عظمیٰ کا شکر لازم ہے
۲۴۳	سوال ۱۷۔ کیا ہر نعمت کے ذکر کے لئے جلسہ ضروری ہے؟
۲۴۳	سوال ۱۸۔ ذکر پیدائش رسالت مآب کو بدعت کہنا کیسا ہے؟
۲۴۳	بدعت و سنت اور حدیث رسول (حاشیہ)

۲۴۵	انسان کی تقسیم
۲۴۷	حدیث مصطفیٰ اور پیدائش حضرت مریم اور ابن مریم علیہما السلام
۲۴۸	ذات رسالت مآب پر عیسائیت کا جاہلانہ اعتراض اور اس کا جواب (حاشیہ)
۲۴۹	قرآن کا فلسفہ پیدائش انسان
۲۶۱	سوال ۱۹۔ ہند اور دیگر ممالک میں محفل میلاد کے مقاصد
۲۶۴	سوال ۲۰۔ مجلس میلاد میں فاسق و فاجر کی شرکت؟
۲۶۸	سوال ۲۱۔ نعتیہ اشعار کو خوش آوازی کے ساتھ پڑھنا؟
۲۷۲	سوال ۲۲۔ صوت الحسن کو حرام کہنے کا حکم؟
۲۷۲	سوال ۲۳۔ جو غنا حرام ہے وہ کون قسم کی غنا ہے؟
۲۷۶	سوال ۲۴۔ محفل میلاد میں مٹھائی، پھول اور خوشبو تقسیم کرنے کا حکم
۲۷۷	ضیافت مہمان
۲۸۰	بدیہ اور صدقہ کا حکم
۲۸۳	مصافحہ سے گناہ جھڑتے ہیں
۲۸۵	کوئی خوشبودے تو انکار نہ کرے
۲۸۵	سوال ۲۵۔ فاسق و فاجر کی ضیافت کرنا؟
۲۸۷	سوال ۲۶۔ تدائی فستاق اور دن و تاریخ متعین کرنے کا حکم
۲۹۵	سوال ۲۷۔ احادیث صحیحہ کے خلاف مسئلہ بیان کرنا؟
۲۹۷	سوال ۲۸۔ مجلس میلاد کی فضیلت پر خواب یا کشف سے دلیل لانا؟
۲۹۷	استنباط مسائل کے دلائل شرعیہ
۲۹۷	بیان عظمت دارالعلوم دیوبند بذریعہ خواب
۲۹۸	حضرت شاہ عبدالرحیم دہلوی کا میلاد کے متعلق مکاشفہ (حاشیہ)
۲۹۹	سوال ۲۹۔ مہمانوں کے لئے فرش و چوکی کا اہتمام؟
۲۹۹	علامہ احسان الہی ظہیر کے تقدس کا بیان بذریعہ خواب (حاشیہ)

۳۰۰	امام حرم نبوی کا خواب متعلق حضرت علامہ قاضی محمد سلیمان منصور پوری (حاشیہ)
۳۰۰	قاضی صاحب کا مقام بلند کا انکشاف بذریعہ خواب (حاشیہ)
۳۰۱	سوال ۳۰۔ عطریات اور شیرینی تقسیم کرنا؟
۳۰۲	سوال ۳۱۔ نعمت عظمیٰ کا شکر واجب ہے یا مستحب؟
۳۰۲	سوال ۳۲۔ مروجہ مجالس میلاد سنت ہے یا بدعت؟
۳۰۵	سوال ۳۳۔ قنادیل وغیرہ کا اہتمام؟
۳۰۶	سوال ۳۴۔ محفل میلاد میں قیام کی شرعی حیثیت
۳۰۷	مجالس میلاد علمائے دیوبند کی نظر میں
۳۰۷	مولانا گنگوہی، فتاویٰ رشیدیہ اور انعقاد میلاد (حاشیہ)
۳۰۷	مولود ہر حال میں ناجائز ہے فتاویٰ رشیدیہ (حاشیہ)
۳۰۷	کسی عرس و مولود میں شرکت جائز نہیں۔ مولانا گنگوہی (حاشیہ)
۳۰۸	سوال ۳۵۔ مروجہ میلاد اپنی ہیئت کدائی کے ساتھ جائز یا ناجائز
۳۰۸	سالگرہ اطفال منانا اس کے لئے اطعام و بطعام جائز ہے۔ مولانا گنگوہی (حاشیہ)
۳۰۸	علامہ سعیدی کا فتاویٰ گنگوہی پر عالمانہ محاکمہ اور اس کا رد (حاشیہ)
۳۰۹	سوال ۳۶۔ مجلس میلاد میں حاضرین کے لئے فرش وغیرہ بچھانا کیسا
	تمت بالخیر
۳۱۱	خاتمہ الحجث
۳۱۲	تراجم رجال شخصیات
۳۲۷	کتابیات (مجلس میلاد مصطفیٰ)
۳۳۲	کتابیات تقدیم
۳۳۵	عکسیات

انتساب

باعث تخلیق کائنات، سید الکونین، رحمت للعالمین، تاجدار دو عالم، محسن انسانیت

حضرت عبداللہ و حضرت آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے لخت جگر

حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

کی ذات گرامی کے نام

نیز

تاجدار کائنات کے دادا حضرت عبدالمطلب

والدین کریمین حضرت عبداللہ و حضرت آمنہ

رضاعی ماں حضرت حلیمہ سعدیہ

عم مکرم حضرت ابوطالب

چچی جان حضرت فاطمہ بنت اسد

عم مکرم حضرت حمزہ

عم مکرم حضرت عباس

چچی جان ام الفضل

کے نام

عجیب فیض ہے آقا تیری محبت کا

دروہ تجھ پہ پڑھیں اور خود سنور جائیں

الہداء

ڈاکٹر سید محمد ابوالعاصم رضوی

(دارثی کلینک، میڈیکل کالج روڈ، علی گڑھ، یوپی)

جنہوں نے انتہائی مومنانہ فراست اور والہانہ محبت رسول کے ساتھ علی گڑھ میں
مراسم اہل سنت کو توارثاً زندہ رکھا ہے

*

حضرت مولانا محمد یامین نعیمی

(مہتمم: جامعہ نعیمیہ، دیوان بازار، مراد آباد، یوپی)

جنہوں نے اپنی مشفقانہ محبت اور کرم نوازی کے ساتھ اس کتاب کی جدید تکمیلی اشاعت
کے لئے مسلسل تقاضا اور پیہم اصرار جاری رکھا۔

*

حضرت مولانا سید محمد جمال احمد اشرفی

(مہتمم: مدرسہ فیضانِ مصطفیٰ، زہرہ باغ، علی گڑھ، یوپی)

جنہوں نے علی گڑھ میں جلوسِ عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بنا ڈالی

*

ڈاکٹر محمد افضل خاں برکاتی

(میڈیکل چیئر، پکا باغ، اٹارہ، یوپی)

جن کی حساس طبیعت اور دینی حمیت جماعت اہل سنت کو
مسلح متحرک و فعال دیکھنا چاہتی ہے۔

نوشاد عالم چشتی علیک

عرض ناشر برائے پاکستانی ایڈیشن

مجلس میلاد مصطفیٰ ﷺ کا پورا نام ”ذخیرۃ العقبیٰ فی استحباب مجلس میلاد مصطفیٰ ﷺ“ ہے جسے بحر العلوم استاذ العلماء حضرت علامہ شاہ محمد گل خان قادری کابلی سابق مدرس اول و مہتمم مدرسہ امدادیہ مراد آباد نے پہلی مرتبہ ۱۳۱۰ھ ۱۸۹۲ء میں تحریر فرما کر شائع کیا تھا۔ دوسری بار مطبع ریاض بند آگرہ سے مصنف کے وصال ۱۹۱۲ء سے قبل شائع ہوئی تھی۔ اس کے بعد اس کتاب کی تیسری اشاعت مصنف کے انتقال کے بعد ۱۹۲۱ء میں ماہنامہ سواد اعظم مراد آباد نے قسط وار شائع کیا۔ تقریباً ۱۲۶ سال بعد، نوشاد عالم چشتی صاحب نے پیش نظر کتاب کو ۲۰۱۸ء ۱۴۳۹ھ میں مجلس میلاد مصطفیٰ ﷺ کے نام سے جدید کمپوزنگ اور ترتیب و تسہیل، تخریج و ترجمہ، تحقیق و تقدیم کے ساتھ رسول اعظم اکیدمی کانپور کے توسط سے شائع کیا۔ اشاعت کے بعد اس کتاب کو ہندو بیرون ہند کے اردو دان طبقہ میں بڑی پذیرائی ملی ہے۔

ہم اپنے اشاعتی ادارے ورلڈ ویو پبلیشرز لاہور پاکستان سے اس علمی و حجۃ اس کتاب کو پہلی بار شائع کرنے کا شرف حاصل کر رہے ہیں۔ بزرگ عالم دین حضرت علامہ شاہ محمد گل خان صاحب کی اصل کتاب اپنے موضوع پر بہت اہمیت کی حامل ہے ہی مگر چشتی صاحب خیرۃ کی تقدیم، میلاد اور میلادی عناصر کے حوالے سے لکھا گیا حدیث ول کے عنوان سے حضرت تاریخیت پر ایک نادر، تحقیقی و تاریخی شہ کار ہے۔ مرتب نے اس ایڈیشن میں حرب خب کرنے مزید ترمیم و اضافہ کیا ہے۔ ورلڈ ویو پبلیشرز (اسلاف شناسی سیر) اب اور تصحیح پیشکش یقیناً قارئین کے لیے ایک انمول تحفہ ثابت ہوگی۔

ڈائریکٹر: مقصود احمد کامران نے اس

ورلڈ ویو پبلیشرز، اردو بازار، اہلی اعتبار سے

92333-3585426 ہے تھی مگر ڈاکٹر

liewforum786@gmail.com بہت تاخیر

21/11/2019 ہے۔ بہر حال اللہ

عرض حال

میرا تعلق علاقہ بندیل کھنڈ کے موضع چٹیل ضلع جالون تحصیل کالپی شریف سے ہے۔ میری تاریخ پیدائش، ۱۱ دسمبر ۱۹۶۸ء ہے۔ میرے ہوش سنبھالنے کے بعد والدین کی خواہش تھی کہ میں عصری تعلیم کے ساتھ دینی تعلیم بھی حاصل کروں۔ والد صاحب قبلہ مجھے حافظ قرآن کے ساتھ ہی عالم دین بھی دیکھنا چاہتے تھے۔ والدہ کی خواہش بھی یہی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے میرے والدین کی خواہشات کو شرف قبولیت سے نوازا۔ اللہ اور اس کے رسول کے فضل، والدین کی دعاؤں کی برکت سے میں نے حفظ قرآن کی تکمیل بھی کی اور ۱۹۹۲ میں جامعہ رضویہ مظہر العلوم گرسہائے گنج قنوج سے درس نظامی کی مکمل تعلیم حاصل کر جنہرے کے بعد جامعہ کی جانب سے دستار فضیلت سے بھی نوازا گیا۔ دینی تعلیم کے ساتھ ساتھ، نے ہائی اسکول اور انٹر کا امتحان بھی یو پی بورڈ سے پاس کیا۔ لکھنؤ یونیورسٹی کے ممتاز ٹرینڈنگ ایمن آف ایمن آباد لکھنؤ سے بی۔ اے۔ اور اس کے بعد ایم۔ اے۔ اردو ٹرینڈنگ ایمن آف ایمن آباد لکھنؤ سے پاس کیا۔ یہ سب میرے والدین کی حوصلہ افزائی اور بے مخلص بھائی و شفیق استاد حضرت علامہ مولانا مشتاق احمد نوری مدظلہ العالی کی رہنمائی سے۔

فلحمد للہ علی ذالک۔

میرے والد محترم جناب خلیل الرحمن صاحب علاقہ بندیل کھنڈ، ضلع ہمیر پور کے خانقاہ کمہر یا شریف کے بزرگ شخصیت عارف باللہ حضرت عبداللہ بابا نظامی علیہ سلسلہ چشتیہ میں بیعت و ارادت رکھتے تھے۔ میری والدہ محترمہ مہر النساء صاحبہ کے معروف بزرگ سید مصباح الحسن چشتی موہودی علیہ الرحمہ سے بیعت کر کے والدین فطرتاً سادہ طبیعت کے تھے، اور تصنع سے کوسوں دور تھے۔ ان کی لئے سرمایہ حیات ہیں۔ والد صاحب قبلہ کا انتقال عین حالت نماز میں سجدہ جمعہ، جامع مسجد کدورہ ضلع جالون میں ۶ رجب ۱۴۰۶ / ۱۵ مارچ

۱۹۸۶ کو ہوا۔ میری والدہ کا انتقال میرے آبائی وطن چٹیل ضلع جالون میں بروز جمعہ ۲۷ رمضان ۱۴۳۳ھ / ۱۷ اگست ۲۰۱۲ (شب قدر) میں ہوا۔ استاذ محترم علامہ مشتاق احمد نوری مدظلہ العالی کی فیض و توجہ سے ناچیز مطالعہ کتب کی طرف مائل ہوا مگر تحریر کی دنیا میں قدم رکھنے کی ہمت نہیں کی۔ والد گرامی کے انتقال کے بعد بڑے بھائی ماسٹر جمیل حسین صاحب پرنسپل فیض عام انٹر کالج، راٹھ، ضلع ہمیر پور کی شفقتوں اور مہربانیوں نے کبھی مجھے مایوس نہیں ہونے دیا۔

گرامی قدر ڈاکٹر نوشاد عالم چشتی کے تعلقات نے میرے مطالعہ میں مزید دلچسپی کے اسباب پیدا کئے۔ ڈاکٹر صاحب کے مشورے سے سواذ اعظم اہلسنت و جماعت میں عصری اسلوب میں لٹریچر کی نشر و اشاعت کے لئے میں نے کانپور میں اپنے غریب خانے پر رسول اعظم اکیڈمی کے قیام کی بنیاد ۲۰۱۰ میں ڈالی۔ مگر اپنی مصروفیت کی وجہ سے ابھی تک اس اکیڈمی سے نشر و اشاعت کا کوئی خاص کام نہیں کر سکا۔ ڈاکٹر صاحب جن دنوں علامہ شاہ محمد گل خان قادری کی کتاب ذخیرۃ العقبیٰ کی از سر نو ترتیب میں مصروف تھے اس وقت میں نے اس کتاب کو جستہ جستہ پڑھا تو مجھے لگا کہ اس کتاب کی اشاعت اپنے والدین کے ایصالِ ثواب کے لئے نہایت موضوع اور مناسب ہے دراصل یہ کتاب ذخیرۃ العقبیٰ جس کا دوسرا نام مجلس میلاد مصطفیٰ بھی ہے اس کو جامعہ نعیمیہ کے موجودہ مہتمم حضرت مولانا محمد یامین نعیمی صاحب نے ڈاکٹر صاحب کو عصری اسلوب میں از سر نو مرتب کرنے کے لئے دیا تھا۔ ڈاکٹر صاحب نے اس کتاب کی جدید پیش کش میں تحقیق و ترتیب اور تصحیح میں انتہائی محنت شاقہ کا مظاہرہ کیا ہے۔ نفس کتاب میں مختلف مقامات پر چشتی صاحب نے کئی نہایت جامع قیمتی اور معلوماتی حاشے لگائے ہیں۔ مزید چشتی صاحب نے اس کتاب پر میلاد کے متعلق جو تقدیم حدیث و دل کے نام سے لکھا ہے، وہ تاریخی اعتبار سے بہت دقیق اور انتہائی اہمیت کا حامل ہے یہ کتاب بہت پہلے شائع ہو جانی چاہئے تھی مگر ڈاکٹر چشتی صاحب کی بعض ناگزیر مصروفیات اور طبیعت کی ناسازی سے یہ کتاب بہت تاخیر سے چھپ رہی ہے اس کا ذکر ڈاکٹر صاحب نے اظہار تشکر میں بھی کیا ہے۔ بہر حال اللہ

تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ یہ کتاب اب جلد ہی شائع ہونے جا رہی ہے۔
 مجلس میلادِ مصطفیٰ، رسولِ اعظم اکیڈمی کانپور کی پہلی اشاعت ہے۔ اللہ تعالیٰ اکیڈمی
 کی سلسلہ اشاعت کو مزید دراز کرے اور اللہ تعالیٰ اس پیش کش کو قبول فرمائے اور اس
 کتاب کی اشاعت کا ثواب حضورِ اکرم اور اہل بیت کے طفیل میرے والدین اور میرے
 محسن و کرم فرماں جناب راشد بھائی کے والدین کو بھی اور میرے عزیز واقارب اور جملہ
 مؤمنین و مومنات کو عطا فرمائے آمین بجاہ سید المرسلین
 خادم اکیڈمی

(مولانا) عبید الرحمن

پرنسپل، مدرسہ شمس العلوم، سنگاؤں، فتح پور ہنسوا، یوپی۔
 منیجر، ضیاء الحق گرلس ڈگری کالج، کھیرتی، فتح پور، یوپی
 بانی و سرپرست، رسولِ اعظم اکیڈمی۔ ۲۱/۱۹، نیو عید گاہ کالونی کانپور
 بروز جمعرات ۱۳۳۹/۱۹ اپریل ۲۰۱۸
 +91 97932 17681

اظہارِ شکر

اللہ کریم کا اس اہم کام کی تکمیل پر میں اپنے پورے وجود کے ساتھ دل کی اتھاہ گہرائیوں سے شکر گزار اور سراپا ممنون کرم ہوں۔ اللہ رب العزت کے فضل و کرم، حضور اکرم ﷺ کی عنایت، اہل بیت کی توجہ، خواجہ خواجگانِ چشت کی کرم نوازیوں اور بزرگانِ دین کی نوازشات سے حالات کی ناسازگاری کے باوجود یہ کام بحسن و خوبی یقیناً میری بساط کے مطابق خوب سے خوب تر انداز میں اپنے انجام تک پہنچا۔ بے شک اللہ تعالیٰ ہی تمام تر شکستہ حالات و ماحول کے باوجود کائنات کے ہر معاملات و منصوبے کو پایہ انجام تک پہنچنے کے لیے سارے اسباب فراہم کرتا ہے۔ اس مسبب الاسباب کا کرم اگر شاملِ حال نہ ہو تو بندہ کچھ نہیں کر سکتا۔

میں ممنون و شکر گزار ہوں حضرت مولانا محمد یامین صاحب (موجودہ مہتمم جامعہ نعیمیہ مراد آباد) کا جنھوں نے مجھے اس اہم کتاب کی ترتیب نو کے لیے منتخب کیا اور اس کی از سر نو تحقیق و ترتیب، تسہیل و تقدیم کی ذمہ داری دی۔ خدائے بزرگ و برتر کا بے پناہ شکر و احسان ہے کہ حضرت مہتمم صاحب کی دلی آرزو پوری ہوئی۔ حالات و معاملات انسان کے ہمیشہ یکساں نہیں ہوتے۔ مقدرات ہی غالب رہتے ہیں۔ میں بھی حالات سے متاثر رہا اس لیے اس کتاب کو جدید اسلوب و کمپوزنگ کے ساتھ منظرِ عام پر آنے میں کافی تاخیر ہو گئی۔ اگرچہ اس بابت کام کچھ نہ کچھ ہوتا رہا مگر میری سست رفتاری بعض ناگزیر وجوہات کی بنا پر رفتار پکڑنے کے لیے ذہنی طور پر تیار ہی نہیں ہو رہی تھی۔ احباب کا تقاضا مسلسل رہا مگر اچانک اللہ رب العزت کی کرم نوازی ہوئی اور کام اپنی تکمیل تک پہنچ گیا۔

کتاب 'ذخیرۃ العقبی' میں شامل آیات قرآنی کی تخریج اور احادیث نبویہ

جدید انداز میں تخریج و ترجمے کا کام محب گرامی ارشاد نعمانی صاحب نے بحسن و خوبی انجام دیا نیز راقم کی خواہش پر تراجم رجال و شخصیات کا اس کتاب میں اضافہ کیا۔ ارشاد نعمانی صاحب کے ذمہ جو کام میں نے دیا تھا اس کی تکمیل انھوں نے متعین مدت سے قبل ہی کر کے دے دی۔ اس بابت جو کچھ تاخیر ہوئی ہے اس کا ذمہ دار صرف اور صرف راقم ہے۔ میں ارشاد نعمانی صاحب کی اس تعاون کے لیے ان کا تہہ دل سے شکر گزار ہوں۔

مصنف کتاب حضرت علامہ شاہ محمد گل خاں صاحب نے اس کتاب میں بعض غیر مطبوعہ کتب جو مخطوطے کی شکل میں ہیں، ان غیر مطبوعہ کتب سے بعض مقامات پر حوالے دئے تھے۔ تخریج کے وقت جب یہ بات سامنے آئی تو ان غیر مطبوعہ مخطوطوں کی انٹرنیٹ سے فراہمی میں فیس بک کے میرے دوست محب گرامی مولانا محمد حسین عطاری المدنی (مدرس جامعۃ المدینہ فیصل آباد)، حال ساکن فیصل آباد، پنجاب (پاکستان) نے فراخ دلی سے تعاون کیا۔ لمعات التنقیح۔ از شیخ محقق دہلوی اور "قنیۃ المنیۃ" از مختار بن محمود کے مخطوطے موصوف نے فراہم کرائے۔ میں ان کا بھی صمیم قلب سے ممنون ہوں۔ ڈاکٹر محمد آصف حسین مراد آبادی ایک بااخلاق اور مخلص انسان ہیں، آپ نے علمی تعاون کے لیے ہمیشہ اپنا دست تعاون دراز رکھا۔ کئی حوالوں کی فراہمی کی نیز مختلف حوالوں کے اصل مراجع کی نشان دہی کی، اور علامہ شاہ محمد گل خاں علیہ الرحمہ کی متعدد کتابوں کے عکس بھی فراہم کیے۔ "ذخیرۃ العقبی" کی اشاعت ثانی جو آگرہ سے ہوئی، اس کا سرورق بھی آپ ہی کی وساطت سے دستیاب ہوا۔ موصوف کا شکریہ بھی ضروری ہے۔

تقدیم میں خاکسار کو حضرت مخدوم جہاں شیخ شرف الدین یحییٰ منیری علیہ الرحمہ کا فارسی میں ماضی و حال کا مجموعہ "تخ المعانی" سے ایک حوالے کی ضرورت تھی۔ گرامی مرتبت کمری پرنسپل ڈاکٹر اسد علی خورشید صاحب (استاذ شعبہ فارسی، ڈائریکٹر انسٹی ٹیوٹ آف پیرسین ریسرچ، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی) نے نہ صرف اپنے ذاتی ذخیرے سے مطلوبہ حوالہ کا عکس بخوش عنایت کیا بلکہ اردو قارئین کی تفہیم کے لیے ازراہ کرم مطلوبہ حوالے کا فارسی

سے اردو میں ترجمہ بھی کیا۔ 'واقعاتِ مشتاقی' سے نقل شدہ سبھی حوالہ جاتی اقتباس کا ترجمہ بھی ڈاکٹر صاحب ہی کے عنایت کردہ ہیں۔ پروفیسر صاحب کے اس علمی کرم نوازی کا بہت بہت شکریہ۔ سلطنتِ دورِ حکومت سے متعلق تاریخی معلومات کے لیے مورخ شیخ رزق اللہ مشتاقی کی مورخانہ تصنیف 'واقعاتِ مشتاقی' ایک اہم تصنیف ہے۔ اس کتاب کے تمام مطلوبہ حوالوں کا عکس انتہائی مسرت کے ساتھ ڈاکٹر عبدالسلام جیلانی صاحب (استاذ شعبہ تاریخ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی) نے فراہم کیا۔ ڈاکٹر صاحب کی اس علمی فیض رسانی کے لئے میں ان کا بھی احسان مند ہوں۔ ایک حوالے کی فراہمی ڈاکٹر محمد عباس حیدر چشتی نے کی، ان کا بھی شکریہ۔ "ذخیرۃ العقبی" کے، مراد آباد ایڈیشن کا ایک نسخہ رام پور رضا لائبریری میں موجود ہے۔ تقابل کے لیے اس نسخے کی فراہمی میں رام پور رضا لائبریری کے ریڈنگ روم انچارج جناب شہامت علی خاں صاحب کے علمی تعاون کا اور اس نسخے کی موجودگی کے متعلق فون پر اطلاع فراہم کرنے کے لئے ڈاکٹر تبسم صابر علیگ (کیٹ لاگر عربی مخطوطات رام پور رضا لائبریری) کا بھی ذاتی طور پر شکریہ ادا کرنا بھی بہت مناسب سمجھتا ہوں۔ ساتھ ہی موجودہ ڈائریکٹر عالی جناب پروفیسر حسن عباس صاحب کی ہر ممکن ہمدردانہ علمی تعاون کا پر خلوص شکریہ، اور رضا لائبریری رام پور کے دیگر عملے کا من جملہ شکریہ۔

رضا لائبریری رام پور کا ذکر ہو اور مولانا محمد ناصر مصباحی، مولانا سید فیضان احمد چشتی مصباحی، مولانا حافظ منزل حسین، حافظ ممتاز صاحبان کے پر خلوص تعاون کو کیسے بھلایا جاسکتا ہے؟ قیامِ رام پور کے دوران میری رہائش و طعام کے بہترین انتظام کے ساتھ میری ضروریات کا بطور خاص خیال رکھنے میں مولانا محمد ناصر مصباحی رام پوری صاحب اور ان کے احباب کا تو کوئی جواب ہی نہیں۔ ناصر مصباحی اور ان کے احباب کے پر خلوص تعاون کے سامنے رکھی شکریہ کا لفظ بہت چھوٹا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی ان صاحبان کو داریں میں بہترین جزا دے۔ مدرسہ قادریہ بدایوں کی قدیم لائبریری، کتب خانہ قادریہ سے (جب میں اپنے پی۔ ایچ۔ ڈی کے مقالے کے لئے مواد حاصل کرنے گیا تھا) استفادے کے دوران راقم

نے کئی اہم حوالے اس موضوع کے متعلق اس کتب خانہ سے حاصل کئے۔ خانقاہ قادریہ بدایوں کے حال صاحب سجادہ تاجدار اہل سنت حضرت علامہ مولانا شیخ سالم القادری صاحب کی کریمانہ نوازشات اور آپ کے موجودہ صاحب زادگان عطیف میاں و عزام میاں صاحبان کے علمی تعاون کے لئے ہر ممکن سہولت فراہم کرنے کے جذبے کو، اور ان کے مدرسے کے اسٹاف و احباب کے ہمدردانہ رویہ کا اگر میں تہ دل سے شکریہ ادا نہ کروں تو بڑی ناسپاسی ہوگی۔

براہ راست یا بذریعہ ٹیلی فون یا وائس ایپ، علمی تبادلات خیال کے لیے میں سراپا ممنون اور سپاس گزار ہوں مفسر قرآن حضرت علامہ سید ابوالحسن ازہری (خطیب و امام اسلامک سینٹر بلیک برن)، سید اطہر اشرف جانی (سنہ انٹر پرائزیز حیدرآباد)، عصر حاضر کے معروف محقق، محترم جناب صاحب زادہ حسن نواز شاہ (گوجر خاں پاکستان)، ڈاکٹر ممتاز سیدی (لاہور، پاکستان)، ڈاکٹر سعود الظفر علی (استاذ اجمل خاں طبیبہ کالج، قرقول باغ، دہلی) ڈاکٹر محمد شمیم خاں (یونانی میڈیکل آفیسر کوئٹہ، راجستھان)، جناب محترم طارق اشفاق (ناقد و فلسفی، علی گڑھ) صاحب زادہ حسن سعید صفوی، مولانا ذیشان مصباحی (خانقاہ عارفیہ سید سراواں)، ڈاکٹر قمر عالم، ڈاکٹر آزاد حسین (شعبہ فارسی علی گڑھ مسلم یونیورسٹی)، سید قمر الاسلام (ریسرچ اسکالرشپ عربی اے۔ ایم۔ یو) جناب طیب محمد ضیاء الحق (فری لانس صحافی و کالم نگار۔ پٹنہ)، اور عزیزم مولانا محمد رضی احمد مصباحی (رانی پور، ارریہ، بہار)، ماسٹر محمد شاہد برکاتی (کانپور)، جناب مجیب الحق بدایونی (علی گڑھ) محمد علی (ریسرچ اسکالر) اور قاری اشتیاق صاحبان کا، اور محترمہ عائشہ شاہد کا بھی۔

Dazzle Infotech Aligarh کے پروپرائٹر بھائی جمال احمد صاحب اور ان کے معاونین عزیزم کمال، ناصر، عبدالمنان اور مناف کے انٹرنیٹ سے متعلق تکنیکی تعاون کے لئے بھی دلی شکریہ۔ فیس بک کے چیچ مخدومہ امیر جان لائبریری کے معزز اراکین کا بھی شکریہ کہ بعض کتابوں اور حوالوں کے متعلق گراں قدر معلومات اس گروپ کے فعال اراکین محمد عمر اور حبیب احمد محبوبی صاحبان سے ملتی رہی۔

کتاب ذخیرۃ العقبیٰ کی پہلی کمپوزنگ ارشاد نعمانی صاحب نے افضل حسین بستوی صاحب (حال ساکن جیت پور دہلی) سے کرائی تھی۔ مگر کسی وجہ سے اس کمپوزنگ کی دوسری سیٹنگ حمران اعظمی صاحب (حال ساکن کچھوی پور کلیان پوری دہلی) سے کرائی۔ اسی لئے اس کتاب کی تقدیم ”حدیثِ دل“ کو بھی کمپوزنگ کے لئے راقم نے حمران اعظمی صاحب کی خدمات کو حاصل کیا۔ حمران اعظمی صاحب نے اس کتاب کے مقدمے کی تقریباً پوری کمپوزنگ کی مگر فائل کمپوزنگ جب کر رہے تھے کہ اچانک اپنی طبیعت کی ناسازی کے باعث انہوں نے مزید فائل سیٹنگ کی کمپوزنگ سے معذرت کر لی۔ لیکن مجھ سے بھرپور علمی و اخلاقی تعاون کرتے ہوئے مکمل کمپوزنگ کو بذریعہ ای میل مکتبہ نعیمیہ دہلی کو روانہ کر دیا۔ اور اس کمپوزنگ کا راقم سے معاوضہ تک نہیں لیا۔ بلکہ جو میں نے انھیں ایڈوانس دیا تھا وہ رقم واپس کر دی۔ بار بار میری گزارش کے باوجود کہ وہ اپنے کمپوزنگ کا معاوضہ لے لیں مگر انہوں نے بڑی خوبصورتی کے ساتھ ہر بار مسکراتے ہوئے میری گزارش کو ٹال دیا اور معاوضہ نہیں لیا۔

مکتبہ نعیمیہ دہلی کے پروپرائیٹر برادر ام غیاث اشرف نے از سر نو اس کی فائل سیٹنگ اور مزید حتمی کمپوزنگ کے لئے برادر ام کامل احمد نعیمی کی خدمات کو حاصل کیا۔ نعیمی صاحب نے بڑی محنت و جاں فشانی اور خوش دلی کے ساتھ نہ صرف کتاب کے تقدیم کی کمپوزنگ کو مکمل کیا بلکہ نفس کتاب ذخیرۃ العقبیٰ کے اغلاط کی تصحیح اور حوالوں کی سیٹنگ کا از سر نو بحسن و خوبی فریضہ بھی انجام دیا۔ تصحیح اور کمپوزنگ میں عزیز فیضان الحسن الاثری (کمپوزر مکتبہ نعیمیہ دہلی) کا تعاون بھی شامل رہا۔ میں صمیم قلب سے افضل حسین بستوی، حمران اعظمی، کامل احمد نعیمی، فخر الحسن اثری اور ضیاء اشرف صاحبان کا دل کی اتھاہ گہرائیوں سے شکر گزار ہوں، اللہ تعالیٰ ان سبھی صاحبان کو بہترین جزائے خیر عطا فرمائے۔ پاکستان میں اشاعت کے لیے (ورلڈ ویو پبلشرز، لاہور) کے ڈائریکٹر برادر ام مقصود احمد کامران اور کمپوزنگ کی زری سیٹنگ کے لیے محمد فضیل قادری کا بھی شکر گزار ہوں۔

اس کتاب پر مقدمہ لکھتے وقت میں نے مولانا آزاد لائبریری علی گڑھ مسلم یونیورسٹی سے بھرپور استفادہ کیا۔ مطلوبہ کتابوں کی فراہمی میں مولانا آزاد لائبریری کے عملے کا ہمدردانہ اور پر خلوص رویہ تحقیقی کاموں میں بہت معاون ثابت ہوتا ہے۔ میں بطور خاص شکرگزار ہوں انچارج اردو سیکشن ڈاکٹر عطا خورشید صاحب کا اور اسی سیکشن کے فعال ارکان میں سید محمد محسن جعفری، محمد افضل، محترمہ بی بی مصور اور محمد سبحان کا، ساتھ ہی رامنش خاں نیازی انچارج سرسید سیکشن کا بھی بہت بہت دل سے شکریہ۔

محب گرامی مولانا عبید الرحمن صاحب (پرنسپل مدرسہ شمس العلوم سنگاؤں، فتح پور، بانی دسر پرست رسول اعظم اکیڈمی عید گاہ کالونی، کانپور) کا شکریہ جنہوں نے اس کتاب کو اپنے والدین کے ایصالِ ثواب کے لیے اشاعت کی ذمہ داری قبول کی۔ ڈیزائننگ کے لئے محمد ثاقب برکاتی اور خوبصورت اشاعت کے لیے ضیاء اشرف مکتبہ نعیمیہ کا بھی شکریہ، برادرِ م ضیاء اشرف کا مزید شکریہ اس لئے بھی ضروری ہے کہ اگر انہوں نے اس کی فائنل کمپوزنگ اور تصحیح و تزیین میں ذاتی دل چسپی نہ لی ہوتی تو کتاب کی اشاعت میں مزید تاخیر کا امکان تھا بہر حال انہوں نے میری ایک بڑی مشکل کو حل کیا۔ جزاک اللہ خیر

اس کتاب کا ”احدا“ ڈاکٹر سید ابوالعاصم رضوی، حضرت مولانا محمد یامین نعیمی، حضرت مولانا سید جمال احمد اشرفی، ڈاکٹر محمد افضال برکاتی صاحبان کے نام کیا گیا ہے۔ ان تمام صاحبانِ علم و فضل نے اپنے اپنے اعتبار سے محافلِ میلاد کے قیام اور مراسمِ اہل سنت کے تحفظ و بقا یا نشر و اشاعت میں بفضلِ تعالیٰ غیر معمولی فریضہ انجام دیا ہے، جیسا کہ ان صاحبان کے تعارف میں وضاحت سے مرقوم ہے۔

والدین، ماموں محترم جناب صغیر احمد لاری، عزیز می محمد حسان قریشی لاری صاحبان کے نیک خواہشات کا شکریہ۔ آخر میں ایک بار پھر میں ان تمام احباب و مخلصین کا ممنون و مشکور ہوں جنہوں نے اس جدید اشاعت کے علمی کام میں جس انداز میں بھی میرا علمی تعاون کیا۔ میں ان تمام صاحبان کا بھی شکریہ ادا کرنا اپنا خوش گوار فریضہ سمجھتا ہوں جن لوگوں نے میرے ساتھ کسی بھی اعتبار سے ”عدم تعاون“ کا رویہ اپنائے رکھا۔ اس کے

علاوہ اتفاقاً اگر کسی کا نام اظہار تشکر میں چھوٹ گیا ہو تو ان سے پیشگی معذرت کرتا ہوں۔
خدا تعالیٰ سبھی معاونین و محبین و مخلصین کو اس کا اجر دے اور انہیں سلامت رکھے۔

مجھے اس کتاب کی تحقیق و ترتیب نو کے درمیان بعض صاحبان کے رویے سے یہ اندازہ بھی ہوا کہ، کچھ ایسی فطرت کے لوگ بھی اس دنیا میں موجود ہیں جن کو آپ مساویانہ حیثیت دیں تو وہ آپ کے گلے پڑ جاتے ہیں مگر انہیں کو جب ”استحصالی قوتیں“ اپنے اعتبار سے استعمال کرتی ہیں اور ان لوگوں کو جب یوز اینڈ تھرو (Use & Throw) کے اصول پر صرف ”ٹیسو پیپر“ بنا کے اپنے حلقے میں رکھتی ہیں، تو یہ لوگ ان استحصالی قوتوں کی ”وفاداری“ کا سدا بہار دم بھرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ایسے فطرت زدہ لوگوں سے ہمیں اور تمام مخلصین اور معاونین کو محفوظ رکھے آمین۔

گزارشات کے تحت یہ بات بھی عرض کرنا چاہوں گا کہ میرے مخلصین اور مخالفین سبھی اس کتاب کا بنظر غائر مطالعہ کریں اور اگر کہیں بتقاضائے بشریت بھول چوک ہو گئی ہو یا اشاعت و کمپوزنگ میں کوئی غلطی در آئی ہو، تو براہ مہربانی اس پر اطلاع دیں، انتہائی شکر یہ کے ساتھ اصلاح قبول کی جائے گی۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہر طرح کی بھول چوک اور خامیوں کے لیے پیشگی معافی مانگتے ہوئے بطفیل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت و خواجگانِ چشت کے، اللہ کریم سے زندگی اور بعد از موت میں ہر حال میں خیر کا طلب گار ہوں۔ اللہ کریم میرا ہمیشہ حامی و ناصر ہو۔

نوشاد عالم چشتی علیک

حال مقیم: وارتھ کلینک، میڈیکل کالج روڈ، علی گڑھ

۲۵/۱۲/۲۰۱۸ء

Whats App +919412562751

Call: +917017919519

naushadchishti@gmail.com

naushadchishti@yahoo.com

تعارف صاحبان الہدا

از

نوشاد عالم چشتی علیگ

ڈاکٹر سید محمد ابوالعاصم رضوی علیک

ڈاکٹر سید محمد ابوالعاصم رضوی علیک ابن محترم جناب پروفیسر سید محمد ابوالکلام رضوی (وصال۔ ۳ فروری ۱۹۸۰ء) کی شخصیت علی گڑھ و اطراف اور اہل علم کے درمیان محتاج تعارف نہیں۔ اللہ و رسول کے فضل سے ان کا گھرانہ جہاں بھی رہا نہ صرف مشہور و معروف رہا بلکہ مرجع خلافت بھی۔

ڈاکٹر رضوی صاحب کا نسبی تعلق (خاندانی شجرہ کے مطابق) ائمہ اہل بیت میں سے ایک معروف شخصیت حضرت امام سید رضا علیہ السلام سے ہے جن کے اخلاف نے ترمذ میں رہائش اختیار کر لی تھی۔ ڈاکٹر رضوی کے جد امجد ترمذ سے عہد اورنگ زیب میں ہندوستان وارد ہوئے اور موجودہ ضلع ہردوئی کے قصبہ شاہ آباد کے محلہ سید واڑہ میں مع اہل و عیال سکونت اختیار کی۔ حکومت وقت کی جانب سے آپ کے جد امجد کو نماز جمعہ اور عیدین کی خطابت و امامت کا منصب عطا کیا گیا۔ خاندانی روایت کے مطابق یہ خدمت خاندان میں صدیوں تک جاری و ساری رہی۔

ڈاکٹر رضوی صاحب کے پردادا جان محترم حکیم سید ارشاد علی رضوی شاہ آبادی جو اپنے وقت کے بہترین نباض و حکیم ہونے کے ساتھ ساتھ اپنے عہد کے معروف، جید عالم دین اور جماعت اہل سنت کے رہنما و مقتدا بھی تھے۔ حکیم صاحب اپنے زمانے کے معروف شیخ طریقت، فرد و وقت، رئیس التوکلین، امام عصر، وارث اہل بیت حضرت سید شاہ وارث پاک، عالم پناہ علیہ الرحمہ کے دامن کرم سے وابستہ تھے۔ خاندانی روایت کے مطابق عالم پناہ وارث پاک نے ایک بار حکیم سید ارشاد علی صاحب کو مخاطب کر کے ارشاد

فرمایا ”حکیم! تیرے گھر میں شفا ہے۔“ وارث پاک علیہ الرحمہ کے زبان فیض ترجمان سے جاری اس کلمہ خیر کا اثر آج بھی ڈاکٹر صاحب کے گھرانے میں موجود ہے۔ پردادا جان کے توسط سے ڈاکٹر رضوی صاحب کا پورا گھرانہ سلسلہ عالیہ وارثیہ کا اسیر اور سفیر امن و محبت ہے۔

ڈاکٹر رضوی صاحب کے والد گرامی سید محمد ابوالکلام رضوی صاحب ۱۹۳۰ء کے اواخر میں شاہ آباد (ضلع ہردوئی) سے علی گڑھ تشریف لائے۔ آپ نے ایم۔ اے۔ ریاضی (Mathematics) کے علاوہ فارسی میں بھی ایم۔ اے کیا تھا۔ آپ کا ادبی ذوق بہت بلند تھا۔ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے شعبہ ریاضی میں بطور استاد آپ کا تقرر ہوا۔ ترقی کر کے پروفیسر کے عہدے سے ریٹائرڈ ہوئے۔ دوران ملازمت یونیورسٹی کمپاؤنڈ میں واقع ذکاء اللہ روڈ تار بنگلہ کی کوٹھی نمبر ۵ میں قیام پذیر رہے۔ پروفیسر کاظم صاحب تار بنگلہ کی کوٹھی نمبر ۵ میں جب تک مقیم رہے اپنے خاندانی سلسلہ عالیہ وارثیہ کے مراسم کو جملہ آداب کے ساتھ زندہ رکھا جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔ پروفیسر کاظم صاحب نے اپنا کشادہ اور خوبصورت ذاتی مکان میڈیکل کالج روڈ پر ’کاشانہ وارث‘ کے نام سے تعمیر کرایا، جو جامعہ اردو کے قریب ہے۔

ڈاکٹر سید محمد ابوالعاصم رضوی کے دو بھائی اور دو بہنیں ہیں۔ ڈاکٹر صاحب کے بڑے بھائی پروفیسر ڈاکٹر سید محمد ہاشم رضوی صاحب اپنی تمام تر تعلیم۔ اے۔ ایم۔ یو سے مکمل کی۔ امریکہ کی ایک یونیورسٹی سے فزکس میں پی ایچ ڈی کی ڈگری حاصل کی۔ اے۔ ایم۔ یو کے شعبہ فزکس میں بطور استاد تدریسی فرائض انجام دیا۔ شعبہ فزکس سے ہی بطور پروفیسر (غالباً ۲۰۰۶ میں) ریٹائر ہوئے۔ پروفیسر ہاشم رضوی صاحب کو پورا گھرانہ بڑے پیار سے ”بڑے بھائی جان“ کے لقب سے مخاطب کرتا ہے۔ آپ سچے، کھرے اور پر لطف شخصیت کے مالک ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کا سایہ تادیر قائم و دائم رکھے۔ ڈاکٹر رضوی صاحب کے چھوٹے بھائی پروفیسر سید محمد طارق رضوی صاحب امریکہ کی ایک

معروف یونیورسٹی میں شعبہ ریاضی میں پروفیسر ہیں۔ آپ بہت ہی خلیق اور ملنسار طبیعت کے انسان ہیں۔ ان سے مل کر طبیعت کو فرحت حاصل ہوتی ہے۔ جب کبھی امریکہ سے علی گڑھ تشریف لاتے ہیں تو ہماری ان سے ملاقات ہو جاتی ہے۔

ڈاکٹر سید محمد ابوالعاصم رضوی صاحب ۳۰ مئی ۱۹۴۷ء کو پیدا ہوئے۔ خاندانی روایت کے سایہ میں پلے بڑھے۔ اے۔ ایم۔ یو۔ کے منٹوسرکل سے تعلیم کا آغاز کیا۔ اے۔ ایم۔ یو۔ میڈیکل کالج کے تیسرے بیچ کے ایم۔ بی۔ بی۔ ایس۔ کے طالب علم رہے۔ اور پھیں سے کامیابی کے ساتھ M.B.B.S کی ڈگری حاصل کی۔ میڈیکل کالج روڈ پر واقع اپنے آبائی مکان ”کاشانہ وارث“ میں ”وارثی کلینک“ کے نام سے اپنا مطب کرتے ہیں، آپ کا یہ مطب پورے علی گڑھ اور قرب و جوار میں بڑی شہرت کا حامل ہے۔ اللہ نے ڈاکٹر صاحب کے ہاتھ میں بڑی شفا دی ہے، جو وارث پاک کی دعاؤں کا ثمرہ ہے۔

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کی تاریخ سے واقف کار یہ بات جانتے ہیں کہ یہ یونیورسٹی روزِ اوّل یعنی اپنے زمانہ قیام سے ہی مختلف اقسام کی سازشوں کا شکار رہی ہے۔ مختلف قسم کی جماعتوں اور تحریکوں نے اسے يرغمال بنانے کی ہمیشہ سازش کی۔ تقسیم ہند سے قبل اور بعد میں یہ یونیورسٹی سیاسی اور فکری بحران سے دو چار رہی اور آج بھی ہے۔ دین اسلام کی حفاظت و تبلیغ کے نام پر ایک جماعت کے نام نہاد تو حید پرست زمانہ ساز افراد نے اس یونیورسٹی کے مختلف شعبہ جات پر قبضہ کر لیا۔ رد عمل میں کمیونزم سے متاثر مذہب بیزار ترقی پسند جیالوں نے بھی یونیورسٹی کے مختلف شعبہ جات پر اپنا قبضہ برقرار رکھنے میں شدت کے ساتھ مصروف عمل رہے۔ نتیجتاً یونیورسٹی کے تمام شعبے اور فیکلٹی نیز تدریسی اور غیر تدریسی عملے کے افراد بھی انھیں دو تشدد افکار و نظریات کے حاملین میں تقسیم ہو کر رہ گئے۔ اور دیگر غیر مسلم اسٹاف نے اپنے مفاد کا تحفظ بڑی حکمت اور رازداری کے ساتھ کیا۔ ناظم دینیات کے منصب پر اور شعبہ سنی دینیات، شعبہ عربی، شعبہ اسلامک اسٹڈیز میں ایک خاص

کتب فکر کے لوگوں کا قبضہ ہو گیا جس کا اثر پوری یونیورسٹی پر پڑا۔ ان نام نہاد توحید پرست مخصوص افراد نے صوفیانہ افکار کے حامل افراد کے داخلے اور تقرری کو روکنے کے لئے بڑی سازش سے کام لیا۔ سوادِ اعظم سے وابستہ افراد کے داخلے اور تقرری میں رکاوٹ ڈالنے کے لیے ان توحید پرست اصحاب نے بالکل وہی کردار ادا کیا جو حق کو مٹانے کے لیے نمرود و فرعون نے کیا تھا۔ اور ملت کو تباہ و برباد کرنے کے لیے خوارج و روافض، نواصب و مجوسی اور دیگر باطل پرست طاقتوں نے کردار ادا کیا تھا، بلکہ ان توحید پرست افراد کا یہ کردار آج بھی جاری ہے۔ جہاں تک ممکن ہو سکا ان تمام اسلامی مخالف تحریکوں نے سوادِ اعظم جماعت اہل سنت کے افراد کو یونیورسٹی کے اندر بڑا نقصان پہنچایا۔ حالاں کہ سرسید کی پالیسی یونیورسٹی کے اندر بنام مسلم تمام فرقوں کے درمیان اتحاد و اتفاق کے ساتھ سب کے وجود کو برقرار رکھنے کی تھی لیکن ایسا نہیں ہوا۔ نہ صرف یونیورسٹی میں بلکہ پورے علی گڑھ میں جماعت اہل سنت سمیٹی چلی گئی۔ ایسا کیوں ہوا؟ اور اب سوادِ اعظم نے علی گڑھ میں کیا غلطی کی، اس کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہے، پھر کبھی:

کس نے کس کا دل دکھایا یہ کہانی پھر سہی

عرض کرنے کا مقصد یہ ہے کہ یہ ایسے توحید پرست اصحاب ہیں جنہیں نہ تو سرسید کی پالیسی کا ہی کچھ خیال ہے اور نہ آخرت کی کوئی فکر اور نہ اللہ کا کوئی خوف۔ غالباً یہ لوگ گمان کئے بیٹھے ہیں کہ نہ تو انھیں موت آنی ہے اور نہ ان تمام اصحاب کو قیامت کے دن حساب و کتاب کے عمل سے گزرنا ہے لیکن یہ گمان غلط ہے۔ بے شک اللہ کی پکڑ بہت شدید ہے اور ان تمام سازشی افراد کی آخرت تباہ و برباد ہے۔

حقیقت تو یہ ہے کہ اپنے فاسد مقاصد کی تکمیل کے لیے یہ نام نہاد اسلام کے ٹھیکیدار توحید پرست طبقہ حکومت ہند اور برادرانِ وطن کے خلاف بہت سارے چھوٹے پروپیگنڈے کر کے عالمی سطح پر مسلمانوں کو گمراہ کرتے ہیں اور ملک کو بدنام کر کے حکومت ہند سے اپنے مفاد کے تحفظ کے لیے ہمیشہ سودے بازی کرتے رہتے ہیں۔ مذہبی رواداری کے

حامل معتدل اور سچائی پسند صوفیانہ افکار کے حامل افراد کے لیے مختلف اسامیوں پر تقرری میں ہر ممکن مشکلات اور رکاوٹ پیدا کرتے ہیں۔ حکومت کو جانتا چاہیے کہ انھیں نام نہاد توحید پرست لوگوں کی تعلیم و تربیت نے اس ملک میں انتہا پسند متشدد، غیر روادار اور دھماکہ پرست نوجوانوں کی اکثریت کو پیدا کیا ہے جو ملک میں بد امنی اور فتنہ و فساد کا باعث بنے ہوئے ہیں۔

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے فکری اور مذہبی پس منظر میں کی جانے والی نام نہاد توحید پرست افراد کی سازشوں کا ذکر دراصل میرا یہاں مقصد نہیں ہے۔ مجھے بتانا صرف یہ ہے کہ اہل سنت مخالف اس پر آشوب مخدوش دور اور حوصلہ شکن ماحول میں تار بنگلہ کی کوٹھی نمبر ۵ میں ڈاکٹر رضوی صاحب کے والد گرامی نے اپنے عہد میں وارث پاک علیہ الرحمہ اور ان کے والد گرامی حضرت سید شاہ قربان علی شاہ علیہ الرحمہ کے ایصالِ ثواب کے لیے ہندی ماہ فصلی کا تک کی ۵-۶ تاریخ کو دو روزہ سالانہ روحانی محفل کی بنا ڈالی جو آج تک اللہ اور اس کے رسول کے فضل اور وارث پاک کے فیضانِ نظر سے جاری ہے اور امید ہے کہ آئندہ بھی یہ سلسلہ جاری و ساری رہے گا۔ اس محفل نے یونیورسٹی کپاؤنڈ اور علی گڑھ میں قرآن خوانی، ایصالِ ثواب، نذر و نیاز، محفلِ میلاد اور محفلِ سماع جیسے خانقاہی مراسم اہل سنت کو از سر نو زندہ کرنے میں بڑا ہی اہم کردار ادا کیا۔ احبابِ اہل سنت اور یارانِ طریقت کو اس محفل نے آپس میں مربوط رکھا۔ تار بنگلہ سے میڈیکل کالج روڈ پہ اپنے ذاتی مکان کا شانہ وارث میں منتقل ہونے کے بعد اب یہ محفل اپنی مقررہ تاریخ پر ہر سال یہاں منعقد کی جاتی ہے۔ راقم ۱۹۹۸ء سے مسلسل اس محفل میں برابر شریک ہوتا ہے، اور اس نورانی محفل کے انوار و فیوض سے مستفیض بھی ہوتا ہے۔

ڈاکٹر عاصم رضوی صاحب نے اس محفل کے پہلے دن بعد نماز عصر تا مغرب محفلِ میلاد کی بنا ڈالی۔ ڈاکٹر رضوی صاحب بطور خاص اس محفل میں میلاد شریف کے لئے بہت سلیقے سے پروگرام کا نظم و ضبط مرتب کرتے ہیں۔ اس محفل میں سواۓ اعظم کے مختلف علما

سے خطابت کے لیے درخواست کر کے بڑے اصرار کے ساتھ بلاتے ہیں۔ علی گڑھ میں محفل میلاد کو ہر سال مستقل طور پر برپا کرنے کا جو فریضہ ڈاکٹر صاحب نے انجام دیا ہے وہ علی گڑھ میں انعقاد محفل میلاد کی تاریخ میں ایک ناقابل فراموش باب ہے۔ ڈاکٹر ابوالعاصم رضوی صاحب عصر حاضر میں اپنے اسلاف کا نمونہ ہیں۔ سادہ لوح، صاف گوہ، سچے اور کھرے ہونے کے ساتھ منافقت سے کوسوں دور ہیں۔ احقاق حق اور ابطال باطل میں ڈاکٹر صاحب کوئی سمجھوتا نہیں کرتے۔ جو کچھ کہنا ہے وہ منہ پر بلا کسی لاگ لپیٹ کے اپنی بات کہہ دیتا یہ ڈاکٹر صاحب کی فطری عادت ہے۔ ڈاکٹر صاحب علم دوست، ہمدرد، غریب پرور اور قوم و ملت کے فلاح و بہبود کے لیے ہمہ وقت کوشاں رہتے ہیں۔ علی گڑھ کا ایک معروف تعلیمی ادارہ، بی بی ایس سی بورڈ سے منظور شدہ علی گڑھ ماڈرن اسکول کے دراصل روح رواں آپ ہیں۔ ڈاکٹر صاحب کا جمالیاتی ذوق بھی ماشاء اللہ بہت بلند ہے۔ ڈاکٹر صاحب کی شخصیت بارعب مگر پرکشش ہے۔ ڈاکٹر صاحب کو جب کبھی غصہ آتا ہے تو بہت سلیقے سے اسے ضبط کرتے ہیں اور پھر اپنی بات شروع کر دیتے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب کا یہ انداز بڑا ہی دلکش ہوتا ہے۔ بعض دفعہ وقتی طور پر ڈاکٹر صاحب ہتھکڑائے بشریت اگر کسی سے ناراض بھی ہو جاتے ہیں تو اس سے رشتہ ہمدردی منقطع نہیں کرتے اور اپنے فیض و کرم سے اسے محروم نہیں کرتے۔

ڈاکٹر صاحب اپنی پیشہ ورانہ مصروفیت کے ساتھ ساتھ صوم و صلوٰۃ کے نہ صرف پابند ہیں بلکہ جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنے کا اہتمام بھی کرتے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب اپنے پیشہ ورانہ فرائض کی انجام دہی میں اجنبی اور شناسا کے درمیان کوئی امتیاز نہیں کرتے۔ سب کے ساتھ یکساں سلوک کرتے ہیں۔ ان کا مریض اجنبی ہو یا کوئی جاننے والا سب کو بھرپور توجہ دیتے ہیں۔ ہاں علما، مشائخ، فقراء، طریقت اور یارانِ ہم فکر کے ساتھ بعض دفعہ ترجیحی رویہ بھی اختیار کر لیتے ہیں لیکن اعتدال کمال کے ساتھ مگر اس استثنائے باوجود وہ اپنے روزمرہ کے اصول پر سختی سے کار بند رہنے والے پیشہ ورانہ ضابطے کے پابند انسان ہیں۔

ڈاکٹر صاحب اپنے والد گرامی کا ذکر ایک خاص کیفیت میں کرتے ہیں۔ جو حضرات ڈاکٹر صاحب کے مزاج سے واقف ہیں اس کیفیت سے بہت محفوظ ہوتے ہیں مگر جب کبھی ڈاکٹر صاحب اپنی والدہ (محترمہ افتخار بانو رضوی صاحبہ، وصال یکم اگست ۲۰۰۵) کا تذکرہ کرتے ہیں تو اس وقت ڈاکٹر صاحب کے انداز بیان کا والہانہ پن دیکھنے کے لائق ہوتا ہے۔ والدہ کے ایثار، فہم و فراست، صبر و استقلال، حلم و تدبیر، رواداری و غربا پروری کے مختلف واقعات کا ذکر کرتے وقت ڈاکٹر صاحب کے طرز بیان کا رنگ نہایت نرالا ہوتا ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ والدہ صاحبہ کو اپنے چشم تصور میں بسا کر ان کا ذکر کرتے ہیں۔

ڈاکٹر صاحب کی ایک بات جس نے مجھے بہت متاثر کیا وہ یہ کہ ڈاکٹر صاحب اپنی تمام تر مصروفیت کے باوجود انسانی زندگی میں اسلامی ہدایات کو جاننے سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب با ترجمہ تلاوت قرآن کرتے ہیں۔ قرآن کا انسان سے کیا مطالبہ ہے اسے سمجھنے کی ہر ممکن کوشش کرتے ہیں۔ بعض مرتبہ تفہیم و تشریح کے لیے مجھ سے بھی گفتگو کرتے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب کو مطالعہ میرت نبوی اور محفل ذکر رسالت کے انعقاد سے فطری لگاؤ ہے۔ ڈاکٹر صاحب وارث پاک کے شیدائی ہیں۔ ڈاکٹر صاحب کا وجود علی گڑھ میں صوفیانہ اخلاق و مراسم کے فروغ میں ہم بھی کے لیے ایک نعمت ہے۔ اللہ تعالیٰ ڈاکٹر صاحب اور ان کے تمام گھرانے کو تادیر سلامت رکھے۔ وارث پاک کا فیضانِ لطف و کرم رہتی دنیا تک اس گھرانے سے جاری و ساری رہے۔

حضرت مولانا محمد یامین نعیمی

موجودہ مہتمم جامعہ نعیمیہ، دیوان بازار، مراد آباد

برصغیر کا معروف اہل سنت کا دینی ادارہ جامعہ نعیمیہ، دیوان بازار، مراد آباد کے موجودہ مہتمم حضرت مولانا محمد یامین نعیمی صاحب کی شخصیت علمائے اہل سنت کے درمیان محتاج تعارف نہیں۔ آپ کی متحرک اور دل کش شخصیت کے سبھی قائل ہیں۔ حضرت مہتمم صاحب صدر الافاضل کے سچے شیدائی اور جامعہ نعیمیہ مراد آباد کے مخلص خادم ہیں۔

پیدائش، نام و نسب، ولدیت، خاندان:

مہتمم جامعہ نعیمیہ مراد آباد، حضرت مولانا محمد یامین نعیمی صاحب کی تاریخ ولادت حکومتی ریکارڈ یعنی پاسپورٹ کے مطابق ۲۷ جولائی ۱۹۳۹ء ہے۔ آپ کے والد کا اسم گرامی حافظ اصغر حسین ولد حاجی حافظ ابرار حسین ہے۔ اس خاندان کا شجرہ نسب کئی پشت آگے جا کے خواجہ بخش صاحب سے مل جاتا ہے اور یہی اس خانوادے کے جد امجد ہیں اور یہ خاندان شیخ ترک کہلاتا ہے۔ سنبھل اور اطراف میں ترکی نسل، شیخ لوگوں کے خاندان بکثرت پائے جاتے ہیں۔

دادا حاجی ابرار حسین صاحب پہلے دیہہ پائسرائے سنبھل میں اہل سنت کے معروف عالم دین حضرت مولانا جمل شاہ صاحب کے مکان کے پاس حویلی کے نام سے مشہور مکان میں اپنے کنبے کے ساتھ رہا کرتے تھے۔ حافظ ابرار حسین بسلسلہ ملازمت کافی دنوں تک پونہ میں رہے اور وہاں ایک دینی ادارے میں درجہ حفظ کے طلبہ کو پڑھاتے تھے اور وہیں پر ذریعہ معاش کو مزید ترقی دینے کے لیے لکڑی کا کاروبار بھی

شروع کر دیا تھا۔ جب واپس سنبھل تشریف لائے تو لکڑی کا کاروبار یہاں بھی جاری رکھا۔ حافظ ابرار حسین صاحب کے صاحبزادے حافظ اصغر حسین صاحب بھی پابند شریعت ایک اچھے حافظ تھے۔ آپ نے کافی عرصے تک یہاں میرن شاہ کی مسجد چمن سرائے سنبھل میں امامت کی۔ خاندانی روایت کے مطابق اس دور کا آپ کا رہائشی مکان چھوٹا اور خاندان کافی بڑا تھا۔ حضرت مولانا محمد یامین نعیمی صاحب کے والد گرامی حافظ اصغر حسین اکیلے کمانے والے تھے اس لیے امامت کے علاوہ ذریعہ معاش کو ترقی دینے کے لیے سنبھل میں ہی آپ کھانڈ بھورا کا بھی کاروبار کرنے لگے اور اس کاروبار سے وابستہ ہونے کے بعد مٹھائی کی دوکان بھی کھول لی تھی۔ آپ انتہائی محنتی اور وقت کی قدر کرنے والے نرم مزاج شخصیت کے مالک تھے۔ آپ کی ان خوبیوں نے آپ کے کاروبار میں چار چاند لگا دیئے۔

حضرت مولانا محمد یامین نعیمی صاحب کے تایا حضرت مولانا حاجی محمد یونس صاحب (پ۔ ۱۹۰۱ء) نے دس سال کی عمر میں ۱۹۱۱ء میں صدر الافاضل علامہ نعیم الدین مراد آبادی کے ادارے میں داخلہ لیا۔ اس وقت صدر الافاضل طلبہ کو اپنے گھر پر ہی پڑھاتے تھے۔ ابھی جامعہ نعیمیہ وجود میں نہیں آیا تھا مگر جب طلبہ کی کثرت ہوئی تو صدر الافاضل نے دیوان بازار میں ایک بڑا مکان کرایہ پر لیا۔ ۱۹۳۳ء تک صدر الافاضل کا مدرسہ اسی کرایہ کے مکان میں چلتا رہا۔ ابتدائی دور میں اس مدرسہ کا نام ”انجمن اہل سنت مراد آباد“ تھا۔ قصبہ بلاری کے حاجی احمد حسین انصاری اور حاجی احمد حسین مراد آبادی دندان ساز دونوں صاحبان نے مل کر موجودہ جامعہ نعیمیہ کی نصف آراضی تقریباً گیارہ سو گز خرید کر ۱۹۲۰ء میں وقف کی۔ پھر اس کے بارہ سال بعد ۱۹۳۲ء میں وقف کی زمین سے متصل صدر الافاضل نے بھی تقریباً گیارہ سو گز زمین عوامی چندے سے خرید کر ادارے کو وسعت دی۔ ۱۹۳۳ء میں جناب نواب ابوبکر صاحب علی گڑھی کی ذاتی امداد سے تقریباً نصف مدرسہ کی تعمیر ہو گئی اور کرائے والا مکان چھوڑ کر مدرسہ انجمن اہل سنت مراد آباد کو اپنی نئی تعمیر شدہ عمارت میں منتقل کر دیا۔ اعلیٰ حضرت اشرفی میاں کچھوچھوی نے اس مدرسہ کا نام انجمن اہل

سنت سے تبدیل کر کے "جامعہ نعیمیہ" رکھا، جس کا سنگ مرمر کا کتبہ صدر دروازے پر لگا ہوا ہے۔ اس کتبہ پر ۱۳۵۲ھ / ۱۹۳۳ء درج ہے۔ آپ کے تایا مولانا محمد یونس صاحب نے اسی ادارے سے اپنی تعلیم مکمل کی اور بعدہ درس و تدریس کے فرائض بھی تا عمر انجام دیے۔ مولانا محمد یونس صاحب کو صدر الافاضل اور اعلیٰ حضرت اشرفی میاں بہت چاہتے تھے۔ مولانا محمد یونس صاحب اکثر بیمار رہتے تھے، صدر الافاضل نے ان کا علاج بہت دل جمعی سے کرایا۔ مولانا محمد یامین صاحب اپنے تایا کے زمانہ تدریس یعنی ۱۹۴۳ء میں پندرہ سال جامعہ نعیمیہ آ گئے تھے اور یہیں پہلے ایک سال گزار کر سنبھل گھر چلے گئے۔

جامعہ نعیمیہ میں دوبارہ آمد اور آغاز تعلیم و فراغت

مولانا محمد یامین صاحب سنبھل سے دوبارہ بغرض حصول تعلیم چھ سال کی عمر میں ۱۹۳۵ء میں مراد آباد آئے۔ جامعہ کے ریکارڈس کے مطابق آپ کا ابتدائی داخلہ نمبر ۱۳۳۵ اور تاریخ داخلہ ۲۹ اکتوبر ۱۹۳۵ء ہے۔ ابتدائی تعلیم سے اعلیٰ تعلیم یعنی فضیلت تک کی تعلیم جامعہ نعیمیہ سے حاصل کی۔ ریکارڈس کے مطابق ۹ دسمبر ۱۹۶۱ء کو جامعہ کی جانب سے آپ کو دستار فضیلت سے نوازا گیا۔

اساتذہ

جامعہ میں آپ نے جن اساتذہ سے کسب علم کیا ان کے اسمائے گرامی مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱- حضرت مولانا حاجی محمد یونس صاحب (جو آپ کے تایا بھی تھے)
- ۲- حضرت مولانا مفتی حبیب اللہ نعیمی صاحب (والد گرامی حضرت مولانا شاہد رضا نعیمی ہمدان)
- ۳- حضرت مولانا وصی احمد صاحب سہراوی (آپ دو سال تک جامعہ میں مدرس رہے)
- ۴- حضرت مولانا طریق اللہ نعیمی صاحب
- ۵- حضرت مولانا قاضی محمد حسین صاحب ماتی پوری مراد آبادی
- ۶- حضرت قاری حافظ علی حسین صاحب بستوی

دیگر تعلیمی استاد

ابتدائی تعلیم سے فضیلت تک کی دینی تعلیم تو آپ نے جامعہ نعیمیہ سے حاصل کی، مگر اس کے علاوہ آپ نے جامعہ اردو علی گڑھ سے جامعہ نعیمیہ کے طالب علمی کے زمانے میں ہی ادیب، ادیب ماہر اور ادیب کامل کا امتحان بھی پاس کر لیا تھا۔

تدریسی خدمات

فراغت کے بعد ایک سال تک آپ نے جامعہ نعیمیہ میں بطور محسن المدرس تدریسی خدمات انجام دیں، مگر آپ کے تایا اور استاد مولانا محمد یونس صاحب کی خواہش اور ترغیب پر ۲ اکتوبر ۱۹۶۲ء کو قصبہ بلاری مراد آباد کے مدرسہ انجمن اہل سنت بلاری میں آپ کو بطور مدرس تقرر کیا گیا۔ مذکورہ مدرسہ اس وقت قصبہ بلاری کی جامع مسجد میں واقع تھا۔ مگر بعد میں آپ کی کوشش سے مدرسہ کے لیے الگ سے آراضی خریدی گئی اور اس کی تعمیر میں آپ نے بھرپور کردار ادا کیا۔ اکتوبر ۱۹۶۲ء سے ۱۹۷۳ء تک آپ نے اس ادارے میں تدریسی فرائض انجام دیے۔

عقد مسنون اور اولاد

آپ کا عقد مسنون ۱۹۶۲ء میں تھوڑا سا سرائے سنہل کے ایک دین دار اور معزز گھرانے میں قاری عبدالحق صاحب کی صاحبزادی عائشہ بیگم سے ہوا، جن سے دو صاحبزادے اور پانچ صاحبزادیاں یادگار ہیں۔ سب سے بڑی صاحبزادی کا نام کہکشاں بیگم ہے ان کے بعد ماہ طلعت (جو یکم جون ۲۰۰۳ کو انتقال کر گئیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون)، ان کے بعد کلثم افروز، ان کے بعد دو صاحبزادے اور ان کے بعد عافیہ انجم اور سہیہ انجم ہیں۔

آپ کے بڑے صاحب زادے کا نام محمد ضیاء اشرف ہے جن کی ولادت ۲۹ ستمبر ۱۹۷۲ء کو ہوئی جو فی الحال مکتبہ نعیمیہ، میا محل، دہلی کے مالک و منیجر ہیں۔ جب کہ دوسرے صاحب زادے کا نام محمد سلیم اختر ہے، جو ۳ اکتوبر ۱۹۷۶ء کو پیدا ہوئے۔ ضلع گنا کشنر آفس مراد آباد میں گورنمنٹ ملازم ہیں۔ ماشاء اللہ دونوں صاحب زادے اور تمام باحیات صاحبزادیاں اپنے اپنے گھروں میں آباد ہیں۔ دینی ذوق اپنے والد سے ورثہ میں پایا ہے۔ چھوٹے صاحب زادے محمد سلیم ماشاء اللہ ۲۰۱۶ء میں اپنی والدہ اور بڑی بہن کے ساتھ حج بیت اللہ کا شرف بھی حاصل کیا ہے۔

جامعہ نعیمیہ سے مستقل وابستگی اور خدمات

اپنے دور کا مشہور و معروف دینی و ملی ادارہ جامعہ نعیمیہ صدر الافاضل کی شبانہ روز کی محنتوں کا ثمرہ ہے۔ برصغیر کے مسلمانان اہل سنت کی تعلیمی اور ثقافتی بیداری میں اس ادارے کا کردار بھلایا نہیں جاسکتا ہے۔ علامہ نعیم الدین مراد آبادی تقسیم ہند کے تقریباً ایک سال کچھ ماہ بعد ۲۳ اکتوبر ۱۹۴۸ء کو انتقال کر گئے۔ صدر الافاضل کے انتقال کے بعد آپ کے بہت ہی معتمد اور شاگرد خاص حضرت مولانا محمد عمر نعیمی (ایڈیٹر ماہنامہ 'السواد الاعظم') نے جامعہ کے منصبِ اہتمام کو سنبھالا۔ مگر بعض ناگزیر وجوہات کی بنا پر آپ نے بھارت چھوڑ کر پاکستان جانے کا فیصلہ کیا۔ نومبر ۱۹۵۳ء میں مولانا محمد عمر نعیمی صاحب مراد آباد سے کراچی تشریف لے گئے۔ تقسیم ہند کا المیہ، صدر الافاضل کا انتقال اور مولانا محمد عمر نعیمی صاحب کی ہجرت نے جامعہ نعیمیہ کے حالات و استحکام پر خاصا اثر ڈالا۔ جامعہ نعیمیہ کے لیے یہ بہت مشکل اور نازک دور تھا۔ اس کٹھن وقت میں آپ کے تایا مولانا محمد یونس صاحب کی حکمت، استقامت و تدبیر محکم جامعہ کے وجود کو از سر نو حیات بخشنے میں بہت کارگر ثابت ہوئی۔ جامعہ نعیمیہ کے انتظام کو چست و درست کرنے کے لیے مولانا محمد یونس صاحب کی محنت و کوشش سے ایک کمیٹی وجود میں آئی۔ بحیثیت سرپرست

حضرت مولانا سید محمد کچھوچھوی محدث اعظم ہند اور حضرت مولانا مصطفیٰ رضا خان بریلوی مفتی اعظم ہند صاحبان کو منتخب کیا گیا۔ مذکورہ سرپرست صاحبان کی سرپرستی میں جامعہ نعیمیہ کے انتظام و انصرام کے لیے ۲۷ افراد پر مشتمل ایک بااختیار کمیٹی تشکیل دی گئی جس میں اکثر صدرالافاضل کے متعلقین، شہر کے لوگ شامل تھے۔ اس کمیٹی کے ایک رکن اہل سنت کے معروف عالم دین حضرت مولانا علامہ اجمل شاہ صاحب سنبھلی بھی تھے۔ صدرالافاضل کے شاگرد اور مراد آباد کے مشہور عالم دین حضرت مولانا علامہ نذیرالاکرم نعیمی صاحب کے والد گرامی جناب حاجی محمد ظہور نعیمی صاحب کو اس کمیٹی کا خزانچی بنایا گیا۔ صدرالافاضل کے بڑے صاحبزادے حضرت مولانا ظفر الدین صاحب کو صدر اور چھوٹے صاحبزادے حضرت مولانا اختصاص الدین صاحب کو نائب صدر بنایا گیا اور اسی کمیٹی نے حضرت مولانا محمد یونس صاحب کو جامعہ نعیمیہ کا مہتمم منتخب کیا۔ آپ کا دور اہتمام ۱۹۵۲ء کے اواخر سے ۱۹۷۳ء تک کے عرصے پر محیط ہے۔ آپ نے اپنی بساط بھراپنے دور اہتمام میں جامعہ کی خدمت کی۔

۱۹۷۳ء میں مولانا محمد یونس صاحب کا انتقال ہو گیا۔ آپ کے انتقال کے بعد جامعہ ایک بار پھر مزید نامساعد حالات سے متاثر ہوا۔ آپ کے تایا کے انتقال کے بعد آپ کو بلاری سے بلا کر ارباب جامعہ نعیمیہ نے ۱۴ اکتوبر ۱۹۷۳ء کو آپ کی جامعہ نعیمیہ میں تقرری کی۔ اسی وقت آپ نے اشاعت کتب کے کام کا بھی آغاز کیا جو تاہنوز جاری ہے۔ وابستگان جامعہ نے حالات کی بہتری کے لیے سرکار کلاں شیخ المشائخ حضرت علامہ مولانا سید مختار شرف صاحب کچھوچھوی کو جامعہ کا سرپرست بنایا اور ان ہی کو جامعہ کا مہتمم بھی تسلیم کیا گیا۔ سرکار کلاں اکثر تبلیغی دورے پر رہا کرتے تھے اس لیے سرکار کلاں نے حضرت مولانا مفتی حبیب اللہ صاحب نعیمی کو جامعہ کا مہتمم اور حضرت مولانا محمد یامین صاحب کو ۲ جون ۱۹۷۵ء کو تاحیات جامعہ کا تولیت متولی، مختار عام اور نائب مہتمم بنا کر جامعہ نعیمیہ سے متعلق اپنے سارے اختیارات مولانا یامین صاحب کے سپرد کر دیے۔ یہ

آپ کے لیے بہت بڑا اعزاز ہے۔ سرکار کلاں اکثر و بیشتر آپ کو اپنے مفید مشوروں سے نوازتے رہتے تھے۔ مگر جب حضرت مفتی حبیب اللہ صاحب کا انتقال ہو گیا تو ۱۹۷۶ء سے مولانا محمد یامین صاحب کو جامعہ نعیمیہ کا مہتمم بنادیا گیا۔ آپ کا دور اہتمام اب تک جاری ہے۔

زمانہ اہتمام اور کارکردگی

۱۹۷۳ء سے ۱۹۷۶ء تک آپ نے نائب مہتمم کا فریضہ انجام دیا۔ حضرت مفتی حبیب اللہ صاحب کے انتقال کے بعد جب آپ کو جامعہ کا مہتمم بنایا گیا تو آپ نے سب سے پہلے جامعہ کے آراضی اوقاف پر دھیان دیا۔ صدر الافاضل کے انتقال کے بعد جامعہ نعیمیہ کے مالی انتظام کو مضبوط کرنے کے لیے حضرت مولانا حاجی محمد یونس صاحب نے احباب اہل سنت کو ترغیب دے کر جامعہ کے لیے مختلف محلوں اور علاقوں میں مکانات و آراضی کو وقف کرایا تھا۔ ان وقف شدہ املاک میں سب سے بڑا وقف جناب سید ضیاء الحسن صاحب ریٹائرڈ جج ہائی کورٹ الہ آباد کا تھا۔ یہ وقف جج صاحب نے حضرت مولانا حاجی محمد یونس صاحب کی ترغیب پر کیا تھا۔ اس وقف میں اٹھارہ دوکانیں اور تین مکانات شامل ہیں، جو دیوان بازار میں ہے۔ اس وقت ان دوکانوں کا کرایہ پانچ یا سات روپے تھا مگر اب موجودہ مہتمم صاحب کی مسلسل کوششوں سے کسی بھی دوکان یا مکان کا کرایہ پانچ سو سے کم نہیں ہے۔ لیکن اس کے لیے آپ کو بہت محنت کرنی پڑی۔ رام نگر نئی تال اتر اکھنڈ میں ایک وقف چودھری عبدالکریم صاحب کی ہے۔ چودھری صاحب نے اس وقف کا سب سے بڑا حصہ جامعہ نعیمیہ کو دیا تھا۔ مگر شوی قسمت سے ایک کلمہ گو وکیل صاحب نے اس وقف کو سازش کر کے اپنے نام کرایا تھا، لیکن موجودہ مہتمم صاحب کی مسلسل جدوجہد اور جامعہ نعیمیہ کے مبلغ اور استاذ حضرت مولانا رفیق صاحب نعیمی کی انتھک کوشش سے دوبارہ یہ وقف کی آراضی بذریعہ کورٹ جامعہ کو مل گئی۔

موجودہ مہتمم صاحب کے دورِ اہتمام میں جامعہ کی آمدنی پچاس ہزار سے بڑھ کر چھ لاکھ تک پہنچ گئی ہے۔ حضرت مولانا محمد یامین نعیمی صاحب کی کوششوں سے مراد آباد و اطراف سے مزید وقف کی آراضی جامعہ کے لیے حاصل کی گئی۔ آپ کے دور میں تعمیری کام بھی ہوئے ہیں۔ جامعہ نعیمیہ میں دوسری اور تیسری منزل کا تعمیری کام اس کا منہ بولتا ثبوت ہے۔

جامعہ نعیمیہ کی شاخیں

جامعہ نعیمیہ کی شہرت کا ایک زمانہ معترف ہے۔ جامعہ کی مندرجہ ذیل شاخیں مراد آباد و اطراف میں آپ کے دورِ اہتمام میں قائم ہوئی ہیں:

- ۱۔ ثار العلوم، کٹ گھر، مراد آباد
 - ۲۔ فیضانِ فضل احمد، چوکی حسن خاں، مراد آباد
 - ۳۔ گلشنِ مصطفیٰ، جی آئی سی چوک، قلعہ والی مسجد، مراد آباد
 - ۴۔ مدرسہ وسیعہ نعیمیہ، رامپور دوراہا، مراد آباد
 - ۵۔ مدرسہ خورشید العلوم، نیاریوں والی زیارت، محلہ پیر زادگان، گل شہید، مراد آباد
 - ۶۔ مدرسہ نعیمیہ ارشاد العلوم، پیتل نگری، مراد آباد
 - ۷۔ جامعہ عالم نعیم العلوم، جینتی پور، مراد آباد
- مدرسہ وسیعہ اور جامعہ عالم نعیم العلوم کے قیام میں مہتمم صاحب نے انتہائی بالغ نظری اور جاں فشانی کا مظاہرہ کیا۔ آپ کی حکمتِ عملی سے ہی ان اداروں کا بحیثیت جامعہ نعیمیہ کی شاخ قیام ممکن ہو سکا۔

حج بیت اللہ

حج بیت اللہ کا شرف مہتمم صاحب کو دوبار حاصل ہوا ہے۔ آپ نے پہلا حج ۱۹۷۸ء میں بذریعہ بحری جہاز کیا اور دوسرا حج ۱۹۸۰ء میں بذریعہ ہوائی جہاز کیا۔

بیعت و ارادت

آپ کو سرکار کلاں شیخ المشائخ حضرت علامہ مولانا سید مختار اشرف اشرفی کچھوچھوی سے شرف بیعت حاصل ہے۔ ۱۴ شعبان ۱۴۰۹ھ مطابق ۲۳ مارچ ۱۹۸۹ء بروز جمعرات حضرت سرکار کلاں نے آپ کو خلافت و اجازت سے بھی نوازا۔

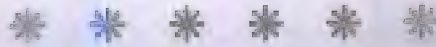
نشر و اشاعت میں دلچسپی

حضرت مولانا محمد یامین نعیمی صاحب انتہائی متحرک و فعال، درومند اور باخلاق انسان ہیں۔ میں مہتمم صاحب کو ۱۹۹۵ء سے جانتا ہوں۔ آپ صدر الافاضل کے سچے شیدائی اور قوم و ملت کے لیے ایک مخلص انسان ہیں۔ آپ کا تعلق درس و تدریس سے ہے مگر اہل قلم کی حوصلہ افزائی اور تعاون خوب خوب کرتے ہیں۔ حالات و معاملات کی وجہ سے آپ نے تصنیف و تالیف کے میدان میں قدم تو نہیں رکھا لیکن میدان نشر و اشاعت کے آپ شہسوار ہیں۔ قصبہ بلاری میں قیام کے دوران آپ نے نشر و اشاعت کے لیے ایک ادارہ 'انجمن فروغِ ملت' ۱۹۶۳ء میں قائم کیا۔ اس انجمن کے ذریعے صدر الافاضل اور دیگر علمائے اہل سنت کی تالیفات و رسائل چھپوا کر مفت تقسیم کرائے۔ اہل سنت و جماعت میں علمی انقلاب برپا کرنے کے لیے بلاری سے جامعہ نعیمیہ واپس آنے کے بعد دیپا سرائے سنبھل میں مکتبہ نعیمیہ کے نام سے ۱۹۸۲ء میں نشریاتی ادارہ قائم کیا اور اسی کی شاخ جامعہ نعیمیہ میں بھی قائم کی۔ پھر مکتبہ نعیمیہ ہی کے نام سے دہلی میں ۲۶ اگست ۱۹۹۶ء میں اشاعتی ادارہ قائم کیا۔ مکتبہ نعیمیہ نے نشر و اشاعت کے میدان میں معرکہ الآرا کام انجام دیا۔ اس مکتبہ نے جماعتی سطح پر بہت اہم کتابیں شائع کیں۔

اپریل ۱۹۹۸ء میں مہتمم صاحب نے صدر الافاضل کی کتاب "اطیب البیان" کو "کوئی کتابت کرا کے پرکشش انداز میں شائع کیا۔ راقم نے اس کتاب پر بھی سو سے زائد صفحات

پہ مشتمل ”تاریخ محاسبہ تقویۃ الایمان“ کے نام سے ایک وسیع اور معلوماتی مقدمہ لکھا جسے اہل علم کے حلقے میں بہت پسندیدگی کے نگاہ سے دیکھا گیا۔

حضرت مولانا محمد یامین نعیمی صاحب کی دلی خواہش ہوتی ہے کہ اسلاف کی کتابیں شائع ہوتی رہیں۔ حضرت مولانا علامہ گل محمد شاہ صاحب کابلی کی کتاب ”ذخیرۃ العقبی“ کا ایک نسخہ آپ ہی نے مجھے فراہم کیا، جو اب نئی طباعت کے ساتھ آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ خدائے بزرگ و برتر ہمتہم صاحب کا سایہ عاطفت صحت و سلامتی کے ساتھ تادیر قائم و دائم رکھے۔ آمین بجاہ سید المرسلین۔



حضرت علامہ سید جمال احمد اشرفی

مہتمم مدرسہ فیضانِ مصطفیٰ، علی گڑھ

علامہ سید جمال احمد ابن حضرت سید کمال احمد موضع منہاج پور، پوسٹ پور خاص، تھانہ سرائے عاقل، تحصیل چائل، ضلع الہ آباد (حال کوشامی)، یوپی میں از روئے سرٹیفکیٹ یکم جون ۱۹۷۲ء کو پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم پانچ سال مکتبِ اصلاح پور خاص میں چوتھی جماعت تک، ایک سال آریہ ہیسک جونیئر ہائی اسکول راجدوب پور، الہ آباد۔ ایک سال گرام سیوا انٹر کالج معین دائرہ (مین ڈائرہ) الہ آباد، ایک سال مجید یہ اسلامپور انٹر کالج (MIC) الہ آباد میں، دو سال آدرش انٹر کالج سرائے عاقل کوشامی الہ آباد سے ہائی اسکول کی تعلیم مکمل کی۔ اس کے بعد حضور مجاہد ملت کے قائم کردہ ادارہ جامعہ حبیبیہ الہ آباد میں ایک سال متوسطات کی تعلیم حاصل کی۔ باقی پوری تعلیم فضیلت تک دارالعلوم محمدیہ ممبئی میں مکمل کی۔ ۱۷ شعبان ۱۴۱۳ھ / ۱۹۹۴ء میں دستار بندی ہوئی اور سند فضیلت سے نوازے گئے۔

آپ کے معروف اساتذہ میں چند نام یہ ہیں: حافظ سید وحی احمد الہ آبادی (جو آپ کے پھوپھا بھی ہیں) ان سے آپ نے مدرسہ اصلاحیہ پور خاص میں تعلیم حاصل کی۔ مولانا ممتاز احمد جامعہ حبیبیہ الہ آباد۔ ان کے علاوہ دارالعلوم محمدیہ کے جملہ اساتذہ۔ بانی ادارہ حضور اشرف العلماء سید حامد اشرف صاحب علیہ الرحمہ۔ ان سے بخاری شریف وغیرہ کی تعلیم حاصل کی اور انھیں سے خلافت و اجازت بھی ملی۔ حضرت اشرف العلماء کے علاوہ دارالعلوم محمدیہ کے صدر المدرسین مفسر قرآن حضرت علامہ ظہیر الدین خاں صاحب قبلہ، علامہ محمد حنیف اعظمی علیہ الرحمہ، علامہ توکل حسین شمشٹی، مولانا جان محمد صاحب، مولانا غلام معصوم اکبر صاحب، مفتی محمود اختر صاحب، مولانا عبدالحمید صاحب (حال ساکن، ہالینڈ) مولانا مجیب الرحمن صاحب، مولانا ریاض صاحب سے تعلیم و تربیت پائی۔ قرأت میں

قاری محمد صدیق صاحب (استاذ دارالعلوم محمدیہ ممبئی) کا نام بطور خاص قابل ذکر ہے۔

فراغت کے فوراً بعد آپ ۲۴ شعبان ۱۳۱۴ھ / ۱۹۹۴ء میں کو علی گڑھ تشریف لے آئے اور مدرسہ ”تعلیم القرآن المصطفیٰ“ میں تدریس کا آغاز فرمایا۔ پھر اس ادارے کو دارالعلوم کی شکل دی اور اسے ”مدرسہ فیضانِ مصطفیٰ“ کے نام سے موسوم کیا، اور اب تک علیٰ حالہ اس ادارہ کی تعمیر و ترقی میں پوری لگن اور اخلاص سے لگے ہوئے ہیں۔ یہ ادارہ علی گڑھ میں اہل سنت کا ایک معتبر و مستند ادارہ ہے جہاں پر نو نہالان ملت اسلامیہ کی اسلامی و عصری تعلیم و تربیت کا بطور خاص خیال رکھا جاتا ہے، اور معمولات و مراسم اہل سنت کی اشاعت میں بھی یہ ادارہ پوری سرگرمی کے ساتھ آپ کی قیادت و رہنمائی میں مصروفِ عمل ہے۔

جب آپ علی گڑھ تشریف لائے تو یہاں اس وقت تک جلوسِ عید میلاد النبی ﷺ کا اہتمام نہیں کیا جاتا تھا، آپ نے ممبئی میں مثالی جلوسِ عید میلاد النبی کا رواج دیکھا تھا۔ چنانچہ انھوں نے یہاں آنے کے ایک سال بعد جلوسِ عید میلاد النبی کے موقع پر کچھ احباب سے اس تعلق سے گفتگو کی، ان لوگوں نے بتایا کہ یہاں جلوس نہیں نکلتا ہے، تو آپ نے کہا کہ آئندہ سال جلوس ہر حال میں نکلے گا خواہ اکیلا میں خود ہی ایک جھنڈا لے کر نکالوں۔ چنانچہ سید جمال صاحب نے ۱۳۱۵ھ / ۱۹۹۵ء میں اس جلوسِ محمدی کا اہتمام کیا اور رفتہ رفتہ کارواں کی شکل میں لوگ وابستہ ہوتے گئے اور اب یہ جلوس علی گڑھ میں مثالی اور مرکزی جلوس کی شکل اختیار کر چکا ہے۔ اس کی شروعات اور قیام میں سید صاحب کا بنیادی اور کلیدی کردار ہے۔

اور اب تو علی گڑھ میں متعدد مقامات سے ۱۲ ربیع الاول کا جلوس نکلتا ہے۔ اس میں مدرسہ فیضانِ مصطفیٰ کے فارغ التحصیل طلبہ کا بھی اہم رول ہے کہ وہ بعد فراغت علی گڑھ کے جن اداروں یا مساجد سے متعلق ہوئے، وہیں سے انھوں نے پابندی سے جلوس نکالا۔ ابھی حال ہی میں آپ کی توجہ اور اعانت سے ”منہج الانساب“ مصنفہ سید معین الحق جھونسوی کا اردو ترجمہ سامنے آیا ہے۔ سید جمال صاحب خوش اخلاق متحرک اور فعال شخصیت ہیں اللہ تعالیٰ انھیں سلامت رکھے۔ آمین

ڈاکٹر محمد افضال خاں (برکاتی، علیگ)

ڈاکٹر محمد افضال خاں برکاتی علیگ ابن محترم جناب محمد سمیع خاں برکاتی ۲/۱۲ پرل ۱۹۵۶ء کو یوپی کے شہر اٹاودہ میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم اپنے ہی شہر کے مقامی اداروں سے حاصل کی۔ اسلامیہ انٹر کالج اٹاودہ سے ہائی اسکول پاس کرنے کے بعد ۱۹۷۰ء میں علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں داخلہ لیا۔ انٹرمیڈیٹ اور بی ایس سی تک کی تعلیم انتہائی محنت و لگن کے ساتھ حاصل کی۔ بی ایس سی کے بعد یونیورسٹی کے اجمل خاں طبیہ کالج میں داخلہ لیا اور وہاں سے بی یو ایم ایم ایس (B.U.M.M.S) کی ڈگری حاصل کی۔ (اجمل خاں طبیہ کالج علی گڑھ اس زمانے میں اپنے فارغین کو یہی ڈگری دیتا تھا) ڈاکٹر محمد افضال خاں ۱۹۸۰ء تک علی گڑھ میں حصول تعلیم میں مصروف رہے۔ دوران تعلیم ڈاکٹر محمد افضال خاں نے غیر نصابی سرگرمیوں میں بھی کافی بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ ڈاکٹر افضال صاحب ایک منجھے ہوئے علیگ ہیں۔ متحرک و فعال رہنا آپ کی شخصیت کا خاصہ ہے۔ وضع داری، رکھ رکھاؤ، معاملہ فہمی، سوجھ بوجھ کا مادہ آپ کی شخصیت میں بدرجہ اتم پایا جاتا ہے۔ مقامی و علاقائی سطح پر عوام و خواص اور انتظامیہ کے درمیان اللہ تعالیٰ نے آپ کو بہت مقبولیت سے نوازا ہے۔ اٹاودہ و اطراف میں عوام و خواص کے درمیان آپ ایک کامیاب ڈاکٹر ہونے کے ساتھ ساتھ ممتاز سماجی، علمی، ادبی، ملتی و فلاحتی شخصیت میں بھی شمار کیے جاتے ہیں۔

ڈاکٹر افضال خاں صاحب اپنی کامیاب پیشہ وارانہ مصروفیت کے باوجود فروغ اہل سنت کے لیے نہ صرف حساس ہیں بلکہ فعال بھی۔ ڈاکٹر افضال صاحب کی تحریریں اردو، انگلش میں مختلف موضوعات پر ملک کے مختلف جرائد و رسائل میں وقتاً فوقتاً شائع ہوتی رہتی ہیں۔ ڈاکٹر افضال اعتقادات و مراسم اہل سنت کے فروغ کے لیے جہاں بھی رہتے ہیں اپنا ایک حلقہ بنا لیتے ہیں۔ آپ کی شخصیت جاذب نظر اور لب و لہجہ پرکشش ہے۔

اشاعت حق کے لیے ضرورت مند اصحاب کی مدد کرنا، بذریعہ فون ان کی رہنمائی کرنا، ضرورت کے وقت ایسے افراد کی خبر گیری کرنا ڈاکٹر افضال کی خاص عادت ہے۔ ڈاکٹر صاحب یہ جو کچھ کرتے ہیں خالصتاً اللہ کی رضا کے لیے کرتے ہیں اس لیے نام و نمود اور شہرت سے دور رہتے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب کے اس طرز عمل نے مجھے بڑا متاثر کیا۔ میرے نزدیک دور حاضر میں ڈاکٹر محمد افضال خاں صاحب کی شخصیت شہر اٹاؤہ میں جماعت اہل سنت کے لیے بڑی غنیمت ہے۔

ڈاکٹر صاحب کی اہلیہ بھی اس کار خیر میں ڈاکٹر صاحب کی دلچسپیوں کا بطور خاص خیال رکھتی ہیں۔ ڈاکٹر صاحب ماشاء اللہ دو صاحبزادیوں کے والد گرامی ہونے کا شرف رکھتے ہیں۔ آپ کی بڑی صاحبزادی ڈاکٹر ضحیٰ خان ایم آر سی پی میڈیکل کی اعلیٰ تعلیم کے حصول کے ساتھ ازدواجی زندگی سے منسلک ہیں اور اپنے شریک حیات کے ساتھ انگلینڈ میں مقیم ہیں۔ دوسری صاحبزادی حفصہ خان تعلیم سے فراغت کے بعد ملک کی ایک معروف کمپنی آئی بی ایم میں سافٹ ویئر انجینئر کی حیثیت سے ملازم ہیں اور اپنے والدین کے کردار سے متاثر ہونے کے ساتھ ساتھ خود بھی اپنے دین و مسلک کی خاموش مبلغہ ہیں۔

ڈاکٹر افضال صاحب کی شخصیت میں ان کا متحرک کردار واضح نظر آتا ہے۔ ڈاکٹر صاحب کے حلقہ احباب میں مختلف دین و مذہب کے افراد شامل ہیں۔ ڈاکٹر صاحب کی کوشش یہ ہوتی ہے کہ سبھی احباب تک پیغام حق بہتر اور مناسب انداز سے پہنچ جائے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کی ترویج و اشاعت ڈاکٹر صاحب کی تمام تر دلچسپیوں کا خاص مرکز ہے۔ ڈاکٹر افضال صاحب سے میرا بعض معاملات یا طریقہ کار میں کبھی کبھی بتقاضا بشریت اختلاف بھی ہو جاتا ہے مگر اس کے باوجود ڈاکٹر محمد افضال خاں صاحب کی ملتی خدمات کا میں دل سے معترف ہوں۔

احوالِ واقعی

ارشادِ عالمِ نعمانی

’مجلسِ میلادِ مصطفیٰ‘ ماضی قریب کے ایک تبحرِ عالم و فقیہ اور بالغِ نظر مدرس و مصنف بحرِ العلوم، استاذِ العلماء حضرت علامہ شاہ محمد گل خاں قادری کابلی کی ایک اہم تصنیف ہے۔ جو معمولاتِ اہل سنت کے ایک اہم گوشے ’میلادِ النبی‘ کے موضوع پر ہے۔

راقم الحروف آج سے کوئی پانچ مہینے قبل علی گڑھ گرامی قدر ڈاکٹر نوشاد عالم چشتی (علیگ) کے پاس اپنے کسی کام سے گیا تھا۔ سلسلہ ذکر میں انھوں نے اس کتاب کا تذکرہ یہ کہتے ہوئے کیا کہ ”مجھے یہ کتاب اپنے موضوع پر بڑی اہم لگی اور جب میں حج مبارک پر گیا تھا تو مدینہ شریف کی حاضری میں مواجہ اقدس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے اس کتاب کی جدید ترتیب و اشاعت کے لیے وعدہ کیا تھا۔“

پھر انھوں نے یہ کتاب دیتے ہوئے کہا کہ اس کی ترتیب و تسہیل تو میں نے پہلے ہی کر دی ہے آپ کو صرف عربی و فارسی حوالوں کی اصل کتابوں سے مراجعت کر کے تخریج کرنی ہے اور ان عبارتوں کا نئے سرے سے ترجمہ بھی کرنا ہے۔ کیوں کہ مصنف نے قدیم اردو زبان میں حاشیے میں اس کا ترجمہ تو کیا ہے لیکن جو مطبوعہ کاپی دستیاب ہوئی ہے اس میں یہ حواشی صحیح طور سے نہیں پڑھے جارہے ہیں۔ اس لیے نئے سرے سے ترجمہ کرنا ہی مناسب ہے۔

میں نے ان کے حکم کی تعمیل اور سرکارِ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں طباعت و اشاعت کے وعدے کی تکمیل میں ان سے اس کتاب کی کتابت شدہ کاپی اور اصل نسخے کی زیرِ دس کاپی لے کر دہلی آگیا اور سب سے پہلے اسے کمپوزر کے حوالے کیا۔

اصل کتاب کی کمپوزنگ کے بعد پروف کے درمیان ہی دارالقلم، ذاکرنگر، نئی دہلی کی برکاتی لائبریری میں مطلوبہ کتابوں کی وساطت سے پہلے تخریج کا کام کیا اور پھر ان عربی و فارسی عبارات کا سلیس اردو میں ترجمہ کیا۔ حوالوں کی تخریج میں جن کتابوں کی جانب مراجعت کی گئی ہے، اس کی ایک فہرست کتاب کے آخر میں کتابیات کے عنوان سے مطبع وسنہ اشاعت کی تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔

قارئین کرام! کتاب کی تاریخی اہمیت اور عصر حاضر میں اس کی افادیت پر تفصیلی گفتگو تو ڈاکٹر نوشاد عالم چشتی کی تقدیم 'حدیث دل' کے تحت ملاحظہ کریں گے، البتہ یہاں زیر نظر کتاب کو جدید معیار تخریج و تحقیق کے پیش نظر جن چیزوں کا لحاظ رکھا گیا ہے ان کی تفصیل حسب ذیل ہے:

۱- شروع کتاب میں فہرست مضامین کا اضافہ قارئین کی سہولت کے لیے راقم سطور نے چشتی صاحب کے مشورے سے کیا ہے جب کہ مصنف کی فہرست کا عکس کتاب کے اخیر میں منسلک ہے۔

۲- پوری کتاب میں مندرج حوالہ جات کی تخریج اور ترجمہ بھی کر دیا گیا ہے۔

۳- احادیث میں مذکور اصل راوی کے مختصر احوال بھی کتاب کے اخیر میں شامل کیے گئے ہیں۔

۴- آیات کی تخریج میں سورہ کا نام، سورہ نمبر اور آیت نمبر کی تفصیل دی گئی ہے کیوں کہ جدید معیار تخریج میں آیات قرآنی کی تخریج کے سلسلے میں یہی طریقہ رائج ہے۔

۵- آیات کا ترجمہ معروف مفسر و مترجم قرآن حضرت علامہ پیر محمد کرم شاہ الازہری کے ترجمہ قرآن ضیاء القرآن سے درج کیا گیا ہے۔

۶- احادیث کی تخریج میں حوالے میں صرف کتاب کا نام، ابواب اور حدیث نمبر درج کیا گیا ہے، احادیث کی تخریج میں موجودہ وقت میں یہی طریقہ تخریج زیادہ رائج ہے۔ مطبع وسنہ اشاعت کی تفصیل اخیر میں کتابیات کے تحت مرقوم ہے۔

۷۔ احادیث کی تخریج میں جن مقامات پر مصنف نے حدیث کا کوئی جز یا اقتباس نقل کیا تھا بیشتر مقامات پر پوری حدیث درج کر دی گئی ہے۔ جن مقامات پر مصنف نے اختصار کے پیش نظر صرف الفاظ حدیث کو پیش کیا تھا اور سند یا راوی کا ذکر نہیں کیا تھا ایسے بھی مقامات پر راوی و سند کے ذکر کا بھی التزام کیا گیا ہے۔ اور اضافات کو اس بریکٹ [] کا استعمال کیا گیا ہے۔ جس کا مطلب ہے کہ اس بریکٹ میں جو اضافات ہیں وہ تخریج کار کی جانب سے ہیں۔

۸۔ ترجمہ احادیث یہ تخریج کار کی جانب سے ہے۔ مگر کہیں کہیں کسی ضرورت کے پیش نظر کسی دوسرے اہل علم کا ترجمہ بھی چشتی صاحب نے بغرض استدلال استعمال کیا ہے جس کی مترجم کے نام کے ساتھ نشان دہی کر دی گئی ہے۔

۹۔ بیشتر مقامات پر مصنف کتاب نے مختصر احکم حدیث بھی تحریر کیا ہے، البتہ بعض مقامات پر حسب ضرورت ائمہ حدیث کے حوالے سے حدیث کی صحت و استناد کا اس بریکٹ [] میں تخریج کار کی جانب سے اضافہ کیا گیا ہے۔

۱۰۔ عربی عبارتوں پر اعراب کا التزام کیا گیا ہے۔

۱۱۔ آیات قرآنی کے اندراج میں رسم عثمانی کی پیروی کی گئی ہے۔

۱۲۔ جن کتابوں سے براہ راست تخریج میں استفادہ کیا گیا ہے اس کی تفصیل 'کتابیات' کے عنوان سے کتاب کے آخر میں مندرج ہے۔ جس میں کتاب کا نام، مصنف کا نام، سنہ اشاعت اور مطبع کی تفصیلات بھی درج ہیں

اس طرح پوری کوشش کی گئی ہے کہ تخریج و تحقیق کو بہتر سے بہتر انداز میں پیش کیا جائے لیکن چونکہ انسان خطا و نسیان کا مرکب ہے اس لیے ممکن ہے کتاب میں کچھ فروگزاشت در آئی ہوں۔ اہل علم کی بارگاہ میں مؤذبانہ التماس ہے کہ وہ ان فروگزاشت کی نشاندہی فرما کر ادارے کو شکر گزار فرمائیں۔ تاکہ اگلے ایڈیشن میں ان کے شکریے کے ساتھ اس کی تصحیح کی جاسکے۔

اخیر میں گرامی قدر ڈاکٹر نوشاد عالم چشتی کا نہایت ممنون ہوں کہ انھوں نے اس علمی و تحقیقی پروجیکٹ میں راقم سطور کو شریک کیا اور تخریج میں بعض نادر و نایاب کتابوں کو فراہم کیا۔ اگر ان کا تعاون نہ ہوتا تو یقیناً بہت سے حوالے بغیر تخریج کے رہ جاتے۔ مولانا امجد رضا علی (پرنسپل دارالقلم، ذاکر نگر، نئی دہلی) کا بھی شکریہ کہ انھوں نے برکاتی لائبریری سے استفادے کے لیے ہر ممکن تعاون کیا۔ اللہ تعالیٰ ان حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

’رسول اعظم اکیڈمی، کانپور‘ بھی خصوصی شکریے کی مستحق ہے کہ اس نے اس کتاب کی طباعت و اشاعت کا سارا صرف برداشت کیا۔ اللہ تعالیٰ اس ادارے کو دن دوئی رات چوگنی ترقی عطا فرمائے۔ یہ کتاب ادارے کی پہلی اشاعتی پیش کش ہے۔ اللہ کرے یہ ادارہ مستقبل قریب میں طباعت و اشاعت کی دنیا میں تاریخ ساز کام کرے۔ قارئین اس ادارے کی تعمیر و ترقی کے لیے پر خلوص دعا فرمائیں۔

بندۂ عاصی

ارشاد عالم نعمانی

یکم ذیقعدہ ۱۴۳۶ھ / ۱۷ اگست ۲۰۱۵ء

(ریپرچ اسکالر شعبہ اسلامیات، ایف جی جامعہ مجددی دہلی)

* * * * *

بسم الله الرحمن الرحيم
الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

تقدیم

حدیث دل

میلاد اور میلادی عناصر

تمہید، تعریف

ذکر الہی کے ساتھ ذکر رسالت مآب قرآن کا بنیادی مقصود ہے۔ ذکر رسالت کے لیے میلاد، مولود شریف، عید میلاد النبی، یوم النبی اور جشن میلاد پاک وغیرہ جیسے الفاظ سوادِ اعظم اہل سنت و جماعت کے معاشرے میں ایک دوسرے کے مترادفات کے طور پر استعمال کیے جاتے ہیں۔ دنیا کے نہ صرف مسلم ممالک بلکہ تمام دنیا میں سوادِ اعظم اہل سنت و جماعت سے وابستہ افراد جہاں جہاں رہتے ہیں وہ اپنے سماج میں ماہِ ربیع الاول میں خصوصاً اور عام دنوں میں عموماً ذکر رسالت پاک کے لیے محفل میلاد کا انعقاد کرتے ہیں۔ دنیا کے تمام ممالک میں بسنے والے جماعت اہل سنت کے افراد کے متعلق مرتب شدہ سالانہ رپورٹس سے جو ہر ملک اپنے اپنے طور پر تیار کراتی ہے، اس دستاویز سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ سوادِ اعظم جماعت اہل سنت سے وابستہ افراد دنیا کے ہر خطے میں محفل میلاد کا اہتمام حسب حیثیت اور شایانِ شان کرتے ہیں۔ بعض مسلم ممالک میں محفل میلاد کا انعقاد سرکاری سطح پر ہوتا ہے۔ مختلف ممالک کے گزشتہ مرتب شدہ ریکارڈس سے اس بات کی تصدیق ہوتی ہے کہ محفل میلاد سوادِ اعظم جماعت اہل سنت کی نہ صرف تہذیب و ثقافت کا مظہر ہے بلکہ یہ ان کے مذہبی تمدن کا بھی ایک عظیم حصہ ہے۔ اسی لیے سوادِ اعظم

کے تمدن اور تہذیب و ثقافت میں محفل میلاد کے تحفظ کے لیے بڑا والہانہ پن پایا جاتا ہے۔ اگرچہ اعتقادات و مراسم اہل سنت کے مخالف بعض مسلم نمائندہ گونہ فراتے کے افراد اعتقاد محفل میلاد سے گریزاں نظر آتے ہیں اور محفل میلاد کے جواز میں طرح طرح سے اعتراض و کلام کرتے ہیں، مگر اس کے باوجود سواد اعظم سے وابستہ پوری دنیا کے مسلمانان اہل سنت و جماعت خواہ وہ دنیا کے کسی گوشے میں رہتے ہوں، میلاد شریف کی تقریب کا بڑے زور و شور سے اہتمام و انعقاد کرتے ہیں جو ہم بھی کار و زمرہ کا مشاہدہ ہے۔ محفل میلاد کے تاریخی و تدریجی ارتقا اور اس کی شرعی حیثیت پر عہد بہ عہد تسلسل سے گفتگو کرنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ میلاد اور اعتقاد میلاد کی غرض و غایت اور مقاصد کو سمجھ لیا جائے۔

مقاصد میلاد لغتاً و اصطلاحاً

میلاد عربی زبان کا لفظ ہے اور لفظ میلاد ماخوذ ہے لفظ ولادت سے۔ ڈاکٹر محمد مظفر عالم جاوید صدیقی صاحب لکھتے ہیں:

”میلاد عربی زبان کا لفظ ہے، اس کا مادہ ولد (ول د) ہے۔ میلاد عام طور پر وقت ولادت کے معنوں میں مستعمل ہے۔ میلاد اسم ظرف زمان ہے۔“ (۱)

قرآن مجید میں مادہ ولد (ول د) کا استعمال:

قرآن مجید میں مادہ ولد کل ۹۳ بار استعمال ہوا ہے اور کلمہ مولود تین مرتبہ آیا ہے۔ مثال کے طور پر آیت دیکھیے:

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ (البقرہ ۲: ۲۳۳)

اور دودھ پلانے والی ماؤں کا کھانا اور کپڑا دستور کے مطابق باپ کے ذمہ ہوگا۔

(۱) اردو میں میلاد النبی، ڈاکٹر محمد مظفر عالم جاوید صدیقی، اشاعت مارچ ۱۹۹۸ء، پہلی شریزنگش ہاؤس لاہور، ص ۷۷

مولود اسم مفعول مفرد مذکر کے طور پر آیا ہے:

لَا تُضَارَّ وَالِدَهُ بِوَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ (البقرہ: ۲۳۳)

نہ تو ماں کو اس کے بچے کے سبب نقصان پہنچایا جائے اور نہ باپ کو اس کی اولاد کی وجہ سے نقصان پہنچایا جائے۔

لَا يَحْزَنُ وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنْ وَالِدِهِ (النہل: ۳۲)

نہ تو باپ اپنے بیٹے کے کچھ کام آئے اور نہ بیٹا اپنے باپ کے کچھ کام آ سکے۔

قرآن مجید میں اس مادہ 'ولد' کا استعمال متنوع مفہام اور مختلف معانی میں نظر آتا ہے۔ اس کی وضاحت میں امام راغب اصفہانی یوں رقم طراز ہیں:

فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ (النساء: ۱۱) اور اگر وہ صاحب اولاد نہ ہو۔

أَنِّي يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ (الانعام: ۱۰۱) اس کے اولاد کہاں سے ہو۔

'ولد' کا لفظ متبنی کے لیے بھی استعمال ہوا ہے۔ چنانچہ قرآن میں ہے:

أَوْ تَتَّخِذْكَ وَلَدًا (یوسف: ۲۱) یا ہم اسے بیٹا بنا لیں۔

وَالِدٌ مَا وَلَدَ (البلد: ۳) اور باپ یعنی آدم اور اس کی اولاد کی قسم۔

یہاں والد گرامی اور اس کے بعد اس مولود کی قسم کھائی جس کی ولادت کی خاطر ہماری کائنات تخلیق کی گئی۔

وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ (مریم: ۳۳)

اور جس دن میں پیدا ہوا مجھ پر سلام اور رحمت ہے۔

وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ (مریم: ۱۵)

اور جس دن وہ پیدا ہوئے ان پر سلام و رحمت۔

باپ کو والد اور ماں کو والدہ کہتے ہیں اور دونوں کو والدین کہا جاتا ہے۔ چنانچہ

قرآن میں ہے:

رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ (نوح: ۲۸)

اے میرے پروردگار مجھ کو اور میرے ماں باپ کو معاف فرما۔

يَوْمًا يُجْعَلُ الْوِلْدَانُ شَيْبًا. (الحزل: ۱۷)

اس دن سے (کیوں کر بچو گے) جو بچوں کو بوڑھا کر دے گا۔

’ولد‘ کی جمع ’اولاد‘ آتی ہے۔ چنانچہ قرآن میں ہے:

إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ. (الانفال: ۲۸)

تمہارا مال اور اولاد بڑی آزمائش ہیں۔

إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ. (التحاین: ۱۳)

تمہاری عورتوں اور اولاد میں سے بعض تمہارے دشمن بھی ہیں۔

مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا. (نوح: ۲۱)

جن کو ان کے مال اور اولاد نے سوائے نقصان کے کچھ فائدہ نہیں دیا۔

مزید برآں قرآن مجید میں لفظ ’ولد‘ فعل ماضی معروف اور فعل ماضی مجہول کے معنی

میں بھی استعمال ہوا ہے:

لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. (الاخلاص: ۳) اور اس نے نہیں جنا اور اسے نہیں جنا گیا۔ (۱)

احادیث نبوی میں لفظ ’میلاؤ‘ و ’مولد‘ کا استعمال

اس ضمن میں ڈاکٹر محمد مظفر عالم جاوید صدیقی لکھتے ہیں:

”احادیث نبوی میں مادہ ’ولد‘ (ول د) بے شمار مرتبہ استعمال ہوا

ہے۔ اس کی وضاحت ’المعجم المفہر س لالفاظ الحدیث النبوی‘

میں موجود ہے۔ لفظ ’میلاؤ‘ کا سراغ لگانے میں ہمارا اولین مرجع احادیث ہی

قرار پاتا ہے۔ یہ لفظ دوبار واضح طور پر ترمذی شریف میں ملتا ہے۔ امام ابو

عیسیٰ ترمذی نے ابواب المناقب میں ایک باب بعنوان ’ما جاء فی

میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنایا ہے اور اس باب میں 'وانا اقدم منه فی المیلاد' کا ذکر ملتا ہے۔ اس لحاظ سے حدیث پاک میں لفظ 'میلاد' کے اولین استعمال کی طرف نشاندہی ہو جاتی ہے۔ مصنف المعجم المفہرس لالفاظ الحدیث النبوی کے مطابق احادیث میں لفظ 'مولد' کا استعمال سات بار ہوا ہے۔ (۱)

فارسی اور اردو زبان میں لفظ میلاد کا استعمال

فارسی اور اردو زبان میں بھی لفظ 'میلاد' کا استعمال انہی معنوں میں ہوا ہے جن معنوں میں عربی میں ہوا ہے۔ 'فرہنگ فارسی' کے مرتب عبداللطیف نے لکھا ہے:

”میلاد: پیدا ہونے کا وقت۔“

میلاد النبی: حضور سرور کائنات آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کا دن۔
میلاد مسیح: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کا دن۔“

میلاد: بالکسرع زمان ولادت۔ وقت زادن۔ فرہنگ جامع فارسی۔ از محمد پادشاہ (متخلص بہ شاد جلد ششم)

میلاد: وقت زادن۔ (فرہنگ نفیسی۔ دکتر علی اکبر نفیسی، جلد پنجم)
میلاد: ع۔ وقت ولادت۔ پیدائش کا وقت۔ عام طور پر اس مجلس کو کہتے ہیں جس میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کا ذکر ہوتا ہے۔ (۲)

اردو کی مشہور لغت 'فیروز اللغات' کے مرتب الحاج مولوی فیروز الدین نے لفظ میلاد کے متعلق لکھا ہے:

”میلاد (می لاد) (ع۔ ا۔ ند) (۱) پیدا ہونے کا زمانہ، پیدائش کا

(۱) نفس مصدر، ص ۲۸

(۲) لغات فارسی۔ اشاعت اکتوبر ۱۹۳۱ء۔ پبلیشر لالہ رام شرمن لال۔ الد آباد۔ ص ۸۷۶

وقت (۲) پیدائش۔

میلاد النبی (ع۔ ا۔ م) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کا دن۔“

لفظ میلاد کا اصطلاحی مفہوم

لفظ میلاد کے متعلق مختلف جہتوں سے گفتگو کرنے کے بعد اصطلاحی مفہوم کو بتاتے ہوئے ڈاکٹر محمد منظر عالم صدیقی لکھتے ہیں:

”میلاد کے لغوی مفہوم میں اس بات کی وضاحت ہو چکی ہے کہ اردو زبان و ادب میں اب یہ لفظ ایک خاص مفہوم کی وضاحت و صراحت اور ایک مخصوص اصطلاح کے طور پر نظر آتا ہے۔ **حسن مثنوی** لکھتے ہیں: حضور اکرم محمد رسول اللہ ﷺ کی ولادت باسعادت کے تذکرے اور تذکیر کا نام میلاد ہے۔ اس تذکرے اور تذکیر کے ساتھ ہی ساتھ اگر دلوں میں مسرت و خوشی کے جذبات کروٹ لیں، یہ شعور بیدار ہو کہ کتنی بڑی نعمت سے اللہ تعالیٰ نے ہمیں سرفراز کیا اور اس کا اظہار بھی ختم الرسل کی محبت و اطاعت اور خداوند بزرگ و برتر کی حمد و شکر کی صورت میں ہو اور اجتماعی طور پر ہو تو یہ عید میلاد النبی ہے۔“ (۱)

مذکورہ بالا وضاحت کے پس منظر کو سامنے رکھتے ہوئے میں یہ بات شرح صدر کے ساتھ کہنا چاہوں گا کہ اسلامی معاشرہ میں ذکر ولادت رسول کا تصور کوئی نیا نہیں ہے۔ عہد رسالت اور عہد صحابہ اور اس کے مابعد عہد میں ذکر رسالت کی مختلف طریقے سے روایات و بیان کے تاریخی شواہد کتب اسلاف سے ملتی ہیں۔

قرآنی علوم خمسہ

برصغیر کے معروف اور متفق علیہ عالم دین، مجدد، محدث، فقیہ اور شیخ الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اپنی مشہور تصنیف 'الفوز الکبیر' میں قرآنی علوم خمسہ کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”قرآن مجید میں پانچ بنیادی علوم بیان ہوئے ہیں جن کو علوم خمسہ یا علوم پنج گانہ کہا جاسکتا ہے:

- ۱۔ علم احکام
- ۲۔ علم محاصصہ (بحث و مباحثہ Debates)
- ۳۔ علم تذکیر بالاء اللہ
- ۴۔ علم تذکیر بایام اللہ
- ۵۔ علم تذکیر بالموت وما بعد الموت

(۱) علم احکام: اس علم میں فرض، واجب، مستحب، مباح اور مکروہ کی بحث ہوتی ہے اور اس کا دائرہ کار (Jurisdiction) عبادات، معاملات، معاشرت اور سیاست تک پھیلا ہوا ہے۔ ایسے احکام کی تشریح کرنا فقیہ اور مجتہد کا کام ہے۔

(۲) علم محاصصہ / مناظرہ (بحث و مباحثہ Debates): اس علم کے مطابق قرآن میں چار گمراہ فرقوں یعنی یہودیوں، عیسائیوں، مشرکین اور منافقین سے بحث و مباحثہ کیا گیا ہے۔ اس علم کی تشریح کرنا متکلمین یعنی علم کلام کے ماہرین کے ذمے ہے۔

(۳) علم تذکیر بالاء اللہ: اس علم کے لحاظ سے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں اور اس کی نشانیوں کا ذکر ہے۔ آسمان و زمین کی تخلیق کا

بیان ہے۔ انسان جس ہدایت اور تعلیم کا محتاج ہے اس کی وضاحت کی گئی ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفات کا تذکرہ ملتا ہے۔

(۴) علم تذکیر بایام اللہ: یہ وہ علم ہے جس کا تعلق ان تاریخی واقعات اور حالات سے ہے جو قرآن مجید میں مذکور ہیں۔ اس میں اللہ تعالیٰ کے بندوں پر اس کے انعام اور نافرمانوں پر اس کے عذاب کا نازل ہونا بیان کیا گیا ہے۔

(۵) علم تذکیر بالموت وما بعد الموت: اس علم کا تعلق موت اور آخرت کے احوال سے ہے۔ اس میں تفصیل کے ساتھ حشر و نشر، حساب و میزان اور جنت و دوزخ کا ذکر ملتا ہے۔“ (۱)

مذکورہ بالا اقتباس سے معلوم ہوا کہ شاہ صاحب نے قرآن کی جمیع آیات کو اپنے مطالعے اور غور و فکر کی بنیاد پر پانچ اقسام میں تقسیم کیا ہے جس کا مفصل ذکر و تعریف مذکورہ بالا سطور میں گزرا جن کو علوم خمسہ کے نام سے شاہ صاحب نے بیان کیا ہے۔ علوم خمسہ کی اس تقسیم میں علم تذکیر بالاء اللہ اور علم تذکیر بایام اللہ کی تعریف و تشریح بطور خاص قارئین کے لیے توجہ طلب ہیں۔ ان دونوں علوم میں اللہ تعالیٰ کی نشانیوں و نعمتوں کا ذکر، تخلیق کائنات کا بیان، انعامات و عذاب کا تذکرہ، تخلیق کائنات و انسان پر غور و فکر اور تدبیر کی دعوت کا ذکر عام ہے۔

قرآن اور بیان تخلیق کائنات و میلاد انسان

قرآن کریم کے مطالعے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ کلام ذیشان تخلیق کائنات کے مختلف پہلوؤں کی بابت اپنے قاری کو آگاہی فراہم کرتا ہے۔ تخلیق عالم اور

(۱) الفوز الکبیر اردو۔ مترجم، پروفیسر مولانا محمد رفیق چودھری۔ سہ اشاعت نداد، ناشر مکتبہ قرآنیات لاہور،

تخلیق انسانی کی معلومات کے لیے قرآن کی مختلف سورتوں کا مطالعہ سودمند رہے گا۔ تخلیق کائنات اور تخلیق انسانی کے متعلق قرآن میں ذکر شدہ کچھ آیات کو ہم الگ الگ عنوانات سے درج کرتے ہیں۔

قرآن میں ذکر تخلیق کائنات

قرآن کریم کی مختلف سورتوں کی کچھ آیات تخلیق کے کائنات کے متعلق ملاحظہ کریں

سورہ بقرہ، آیت ۲۹۔ سورہ الانعام، آیات ۷۳، ۱۰۱۔ سورہ یونس، آیات ۳، ۵، ۶۔ سورہ ابراہیم، آیات ۱۹، ۳۲۔ سورہ نحل، آیت ۳۔ سورہ طہ، آیت ۴۔ سورہ الانبیاء، آیت ۳۳۔ سورہ الفرقان، آیات ۲، ۴۴، ۵۹۔ سورہ نمل، آیت ۶۰۔ سورہ العنکبوت، آیات ۴۴، ۶۱۔ سورہ الروم، آیات ۸، ۲۱۔ سورہ لقمان، آیات ۱۰، ۱۱، ۲۵۔ سورہ سجدہ، آیت ۴۔ سورہ یس، آیات ۳۶، ۱۱۔ سورہ الزمر، آیات ۵، ۳۸۔ سورہ فصلت، آیت ۹۔ سورہ زخرف، آیات ۹، ۱۲۔ سورہ الحديد، آیت ۴۔ سورہ التغابن، آیت ۳۔ سورہ طلاق، آیت ۱۲۔ سورہ ملک، آیات ۲، ۳، ۱۴۔ سورہ نوح، آیت ۱۵۔ سورہ الحجر، آیات ۲۶، ۸۵۔ سورہ الغاشیہ، آیت ۷ اور غیرہ وغیرہ

مادہ خ، ل، ق سے المعجم المفہرس لا لفاظ القرآن الکریم کے صفحات ملاحظہ کریں۔ تخلیق کائنات کے متعلق کثیر تعداد میں آیات قرآنی کی نشان دہی ہو جائے گی۔ جو تخلیق کائنات کے متعلق قرآن میں وارد ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان آیات کے نزول کے بعد اس کے قاری سے کس انداز میں اس موضوع پر غور و فکر کی دعوت دے رہا ہے۔ بطور مثال دعوت غور و فکر کے لئے ایک آیت ملاحظہ کریں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْرَةِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿۱﴾ وَإِلَى السَّيِّئِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴿۲﴾
وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ﴿۳﴾ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴿۴﴾ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴿۵﴾ (سورہ الغاشیہ: ۱۲ تا ۱۷)

کیا یہ لوگ اونٹ کی طرف نہیں دیکھتے وہ کس طرح (عجیب ساخت پر) بنایا گیا ہے؟ اور آسمان کی طرف (نگاہ نہیں کرتے) اور وہ کیسے (عظیم وسعتوں کے ساتھ) اٹھایا گیا ہے؟ اور پہاڑوں کو (نہیں دیکھتے) کہ وہ کس طرح (زمین سے ابھار کر) کھڑے کیے گئے ہیں؟ اور زمین کو (نہیں دیکھتے) کہ وہ کس طرح (گولائی کے باوجود) بچھائی گئی ہے؟ بس آپ نصیحت فرماتے رہے، آپ تو نصیحت ہی فرمانے والے ہیں۔ (عرفان القرآن۔ ڈاکٹر طاہر القادری)

قارئین کے لئے مقام غور و فکر ہے کہ قاری قرآن کو کس طرح اللہ تعالیٰ تخلیق کائنات کے مختلف عناصر کے ٹکوینی حیثیت پہ غور و فکر کے لئے دعوت دے رہا ہے۔ اور قرآن، خدائے بزرگ و برتر کے ان تخلیقات پر عوام الناس کو توجہ دلانے کے لئے حضور اکرم ﷺ کو کس طرح متوجہ کر رہا ہے۔ اور باری تعالیٰ آپ ﷺ سے، ارشاد فرما رہا ہے کہ! اے میرے محبوب مکرم! اے میرے نبی اکرم! آپ ان تمام باتوں کی طرف ان لوگوں کو توجہ دلاتے رہیں ان کو نصیحت دیتے رہیں۔ قرآنی ارشاد سے واضح ہوتا ہے کہ آپ کو نصیحت فرمانے والا بنا کر آپ کے رب کی جانب سے آپ کو بھیجا گیا ہے۔ معرفت خداوندی کے لیے کائنات کی تخلیق میں غور و فکر اور توجہ اگر ضروری ہے، تو اسی مطالبے کے تحت باعث تخلیق کائنات اور رحمۃ اللعالمین کے متعلق متوجہ ہونے کے لئے آپ اور آپ کی ذکر ولادت سے سرشار ہونے کے لئے محفل میلاد کا انعقاد کیوں ضروری نہیں ہوگا؟

قرآن میں ذکر تخلیق انسان یا بیان میلاد

قرآن کا ایک بڑا ہی دلچسپ موضوع تخلیق انسان یا میلاد انسان کا بیان بھی ہے۔ پیدائش انسان کے متعلق قرآنی آیات کے لیے ملاحظہ کریں:

سورہ مریم، آیات ۹ اور ۶۷۔ سورہ الدھر، آیت ۱۔ سورہ آل عمران، آیات ۶، ۵۹۔ سورہ الانعام، آیت ۲۔ سورہ الاعراف، آیات ۱۲، ۱۷، ۱۸۹۔ سورہ الحج، آیات

۲۶، ۲۸، ۳۴۔ سورہ بنی اسرائیل، آیات ۶، ۱۱، ۷۰۔ سورہ الکہف، آیت ۷۳۔ سورہ الحج، آیت ۵۔ سورہ المؤمنون، آیات ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۷۸۔ سورہ السجدہ، آیات ۷ تا ۹۔ سورہ فاطر، آیت ۱۱۔ سورہ الصفّٰت، آیت ۱۱۔ سورہ ص، آیت ۷۱۔ سورہ المؤمن، آیات ۶۳، ۷۷۔ سورہ الرحمن، آیت ۱۴۔ سورہ النور، آیت ۳۵۔ سورہ الفرقان، آیت ۵۴۔ سورہ النساء، آیات ۱، ۲۸، سورہ الانعام، آیت ۹۹۔ سورہ الانبیاء، آیت ۷۳۔ سورہ الروم، آیات ۲۱، ۵۴۔ سورہ الزمر، آیت ۶۔ سورہ النمل، آیات ۴، ۷۰، ۷۸۔ سورہ یٰسّٰ، آیت ۷۷۔ سورہ الدھر، آیت ۲۔ سورہ المرسلات، آیات ۲۰ تا ۲۳۔ سورہ عبس، آیت ۱۹۔ سورہ الطارق، آیات ۵ تا ۷۔ سورہ العلق، آیت ۲۔ سورہ الملک، آیت ۲۳۔ سورہ التغابن، آیت ۳۔ سورہ التین، آیت ۳۔ سورہ البلد، آیت ۴۔ سورہ الذاریات، آیت ۵۶۔

پیدائش انسان سے متعلق مذکورہ بالا آیات الہی پر غور کریں اور اندازہ کریں کہ قرآن کن کن پہلوؤں سے انسانی پیدائش کا ذکر کر رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو کیسے پیدا کیا؟ کن کن لوازمات کے ذریعے پیدا کیا؟ اور کس طرح اس کی نشوونما کی؟ اور کیسے اس کو حالت کمال پر پہنچایا؟ اس کی پوری تفصیل مختلف آیات قرآنی کے ذریعہ ہمیں معلوم ہو جاتی ہے۔ یہ ہے قرآن کا انسانی میلاد نامہ اور تخلیق کائنات کے متعلق بیانیہ پس منظر۔

قرآن اور ذکر انبیائے کرام

قرآن میں آں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کل پچیس انبیائے کرام کا ذکر ملتا ہے، جن کی تفصیل باعتبار حروف تہجی حسب ذیل ہے:

۱۔ حضرت آدم علیہ السلام: آپ کا ذکر قرآن حکیم کی گیارہ سورتوں میں ملتا ہے اور ہم گرامی پچیس مرتبہ آیا ہے۔ سورہ بقرہ، آیات ۳۱ تا ۳۷ (پانچ بار)۔ سورہ آل عمران، آیات ۳۳، ۵۹ (دو بار)۔ سورہ مائدہ، آیت ۷۷ (ایک بار)۔ سورہ الاعراف،

آیات ۱۱، ۱۹، ۲۶، ۲۷، ۳۱، ۳۵، ۱۷۲ (سات بار)۔ سورۃ الاسراء، آیات ۶۱، ۷۰ (دو بار)۔ سورۃ الکہف، آیت ۵۰ (ایک بار)۔ سورۃ مریم، آیت ۵۸ (ایک بار)۔ سورۃ طہ، آیات ۱۱۵ تا ۱۲۱ (پانچ بار)۔ سورۃ نوح، آیت ۶۰ (ایک بار)۔ سورۃ حجر آیات ۲۶، ۳۳ (دو بار)۔ سورۃ ص، آیات ۷۱ تا ۷۴ (چار بار)۔

۲۔ **حضرت ابراہیم علیہ السلام:** حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اسم گرامی کا ذکر قرآن مجید کی پچیس سورتوں میں ۶۹ بار آیا ہے: سورۃ البقرہ، آیات ۱۲۳، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۳۰، ۱۳۲، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۴۰، ۲۵۸ (تین بار)، ۲۶۰۔ سورۃ آل عمران، آیات ۳۳، ۶۵، ۶۷، ۶۸، ۸۴، ۹۵، ۹۷۔ سورۃ النساء، آیات ۵۴، ۱۲۵ (دو بار)، ۱۶۳۔ سورۃ الانعام، آیات ۷۴، ۷۵، ۸۳، ۱۶۱۔ سورۃ التوبہ، آیات ۷۰، ۷۱ (دو بار)۔ سورۃ الہود، آیات ۶۹، ۷۴، ۷۵، ۷۶۔ سورۃ یوسف، آیات ۶، ۳۸۔ سورۃ ابراہیم، آیت ۵۳۔ سورۃ الحجر، آیت ۵۱۔ سورۃ النحل، آیات ۱۲۰، ۱۲۳۔ سورۃ مریم، آیات ۴۱، ۴۶، ۵۸۔ سورۃ الانبیاء، آیات ۵۱، ۶۰، ۶۲، ۶۹۔ سورۃ الحج، آیات ۲۶، ۴۳، ۷۸۔ سورۃ الشعراء، آیت ۹۹۔ سورۃ العنکبوت، آیات ۱۶، ۳۱۔ سورۃ الاحزاب، آیت ۷۱۔ سورۃ الصفات، آیات ۸۳، ۱۰۴، ۱۰۹۔ سورۃ حق، آیت ۴۵۔ سورۃ الشوریٰ، آیت ۱۳۔ سورۃ الزخرف، آیت ۲۶۔ سورۃ الذاریات، آیت ۲۳۔ سورۃ النجم، آیت ۳۷۔ سورۃ الحديد، آیت ۲۶۔ سورۃ الممتحن، آیت ۴ (دو بار)۔ سورۃ الاعلیٰ، آیت ۱۹۔

۳۔ **حضرت ادریس علیہ السلام:** حضرت ادریس علیہ السلام کا ذکر ۳ بار قرآن مجید کی دو سورتوں سورۃ مریم، آیات ۵۶، ۵۷ اور سورۃ الانبیاء، آیات ۸۵، ۸۶، میں آیا ہے۔

۴۔ **حضرت اسحاق علیہ السلام:** حضرت اسحاق علیہ السلام کا نام ذکر کر کر قرآن مجید کی بارہ سورتوں میں سترہ (۱۷) دفعہ مذکور ہے: سورۃ البقرہ، آیات ۱۳۳، ۱۳۶، ۱۴۰ (تین بار)۔ سورۃ آل عمران، آیت ۸۴ (ایک بار)۔ سورۃ النساء، آیت ۱۶۳ (ایک بار)۔ سورۃ الانعام، آیت ۸۴ (ایک بار)۔ سورۃ ہود، آیت ۷۱ میں (دو بار)۔ سورۃ

یوسف، آیات ۶، ۳۸ (دو بار)۔ سورہ ابراہیم، آیت ۳۹ (ایک بار)۔ سورہ مریم، آیت ۴۹ (ایک بار)۔ سورہ الانبیاء، آیت ۷۲ (ایک بار)۔ سورہ العنکبوت، آیت ۲۷ (ایک بار)۔ الصف، آیات ۱۱۲، ۱۱۳ (دو بار)۔ سورہ ص، آیت ۴۸ (ایک بار)۔

۵۔ **حضرت اسماعیل علیہ السلام:** حضرت اسماعیل علیہ السلام کا نام و ذکر قرآن مجید کی آٹھ سورتوں میں بارہ دفعہ مذکور ہوا ہے: سورۃ البقرہ، آیات ۱۲۵، ۱۲۷، ۱۳۳، ۱۳۶، ۱۴۰ (پانچ بار)۔ سورہ آل عمران، آیت ۸۴ (ایک بار)۔ سورۃ النساء، آیت ۶۳ (ایک بار)۔ سورۃ الانعام، آیت ۸۶ (ایک بار)۔ سورہ ابراہیم، آیت ۳۹ (ایک بار)۔ سورہ مریم، آیت ۵۴ (ایک بار)۔ سورۃ الانبیاء، آیت ۸۵ (ایک بار)۔ سورہ ص، آیت ۴۸ (ایک بار)۔

۶۔ **حضرت الیاس علیہ السلام:** حضرت الیاس علیہ السلام کا ذکر قرآن مجید کے دو سورتوں میں دو بار آیا ہے: سورۃ الانعام، آیت ۸۵ (ایک بار)۔ سورۃ الصف، آیت ۱۲۳ (ایک بار)۔

۷۔ **حضرت الیسع علیہ السلام:** حضرت الیسع علیہ السلام کا ذکر قرآن کے دو سورتوں میں دو بار آیا ہے: سورۃ الانعام، آیت ۸۶ (ایک بار) اور سورہ ص، آیت ۴۸ (ایک بار)۔

۸۔ **حضرت ایوب علیہ السلام:** حضرت ایوب علیہ السلام کا اسم گرامی اور ذکر قرآن مجید کی چار سورتوں میں چار بار آیا ہے: سورۃ النساء، آیت ۱۶۳ (ایک بار)۔ سورۃ الانعام، آیت ۸۴ (ایک بار)۔ سورۃ الانبیاء، آیت ۸۳ (ایک بار)۔ سورہ ص، آیت ۴ (ایک بار)۔

۹۔ **حضرت داؤد علیہ السلام:** حضرت داؤد علیہ السلام کا نام یا ذکر قرآن مجید کی نو

(۹) سورتوں میں سولہ بار ہوا ہے: سورۃ البقرہ، آیت ۲۵۱ (ایک بار)۔ سورۃ النساء، آیت ۱۶۳ (ایک بار)۔ سورۃ المائدہ، آیت ۷۸ (ایک بار)۔ سورۃ الانعام، آیت ۸۴ (ایک بار)۔ سورۃ الاسراء، آیت ۵۵ (ایک بار)۔ سورۃ الانبیاء، آیات ۷۸، ۷۹ (دو بار)۔ سورۃ النمل، آیات ۱۵، ۱۶ (دو بار)۔ سورۃ السبا، آیات ۱۰، ۱۳ (دو بار)۔

سورہ ص، آیات ۱۷، ۲۲، ۲۴، ۲۶، ۳۰ (پانچ بار)۔

۱۰۔ حضرت ذوالکفل علیہ السلام: حضرت ذوالکفل علیہ السلام کا نام و تذکرہ قرآن

مجید کی دو سورتوں میں دو بار آیا ہے: سورۃ الانبیاء، آیت ۸۵۔ سورہ ص، آیت ۳۸۔

۱۱۔ حضرت زکریا علیہ السلام: حضرت زکریا علیہ السلام کا نام یا ذکر قرآن مجید کی

چار سورتوں میں سات بار آیا ہے: سورۃ آل عمران، آیات ۳۷، ۳۸۔ سورۃ الانعام

، آیت ۸۵۔ سورۃ مریم، آیات ۲ اور ۷ میں۔ سورۃ الانبیاء، آیت ۸۹۔

۱۲۔ حضرت سلیمان علیہ السلام: حضرت سلیمان علیہ السلام کا ذکر یا نام قرآن مجید

کی سات سورتوں میں سترہ بار آیا ہے: سورۃ البقرہ، آیت ۱۰۲ (دو بار)۔ سورۃ النساء،

آیت ۱۶۳۔ سورۃ الانعام، آیت ۸۴۔ سورۃ الانبیاء، آیات ۷۸، ۷۹، ۸۱ (تین بار)۔

سورۃ النمل، آیات ۱۵ تا ۱۸ (ایک ایک بار)، آیات ۳۰، ۳۶، ۴۴ (ایک ایک بار)۔ سورۃ

الہباء، آیت ۱۲۔ سورہ ص، آیات ۳۰، ۳۴ (دو بار)۔

۱۳۔ حضرت شعیب علیہ السلام: حضرت شعیب علیہ السلام کا نام اور ذکر قرآن مجید

کی چار سورتوں میں گیارہ بار آیا ہے: سورۃ الاعراف، آیات ۸۵، ۸۸، ۹۰ (تین بار)،

آیت ۹۲ (دو بار)۔ سورہ ہود، آیات ۸۴، ۸۷، ۹۱، ۹۳ (ایک ایک بار)۔ سورۃ

الشعراء، آیت ۷۷ (ایک بار)۔ سورۃ العنکبوت، آیت ۳۶ (ایک بار)۔

۱۴۔ حضرت صالح علیہ السلام: حضرت صالح علیہ السلام کا نام یا ذکر قرآن مجید کی

چار سورتوں میں نو (۹) دفعہ آیا ہے: سورۃ الاعراف، آیات ۷۳، ۷۵، ۷۶ (ایک ایک

بار)۔ سورہ ہود، آیات ۶۱، ۶۲، ۶۶، ۸۹ (ایک ایک بار)۔ سورۃ الشعراء، آیت ۱۴۲

(ایک بار)۔ سورۃ النمل، آیت ۴۵ (ایک بار)۔

۱۵۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر قرآن مجید میں ایک بار

سورۃ التوبہ کی آیت ۳۰ میں آیا ہے۔

۱۶۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام: حضرت یحییٰ ابن مریم علیہما السلام کا ذکر قرآن مجید کی

تیسرے سورتوں میں ۵۹ مرتبہ تین مختلف ناموں سے آیا ہے۔ عیسیٰ کے نام سے پچیس دفعہ، اسحٰق کے نام سے گیارہ دفعہ اور ابن مریم کے نام سے ۲۳ دفعہ۔ تفصیل حسب ذیل ہے:

(الف) عیسیٰ: (۲۵ مرتبہ) سورۃ البقرہ، آیات ۸۷، ۱۲۶، ۲۵۳۔ سورۃ آل عمران، آیات ۴۵، ۵۲، ۵۵، ۵۹، ۸۳۔ سورۃ النساء، آیات ۱۵۷، ۱۶۳، ۱۷۱۔ سورۃ المائدہ، آیات ۴۶، ۷۸، ۱۱۰، ۱۱۲، ۱۱۴، ۱۱۶۔ سورۃ الانعام، آیت ۸۵۔ سورہ مریم، آیت ۳۴۔ سورۃ الاحزاب، آیت ۷۔ سورۃ الشوریٰ، آیت ۱۳۔ سورۃ الزخرف، آیت ۶۳۔ سورۃ الحديد، آیت ۲۷۔ سورۃ الصافات، آیات ۶، ۱۲۔

(ب) اسحٰق: (۱۱ مرتبہ): سورۃ آل عمران، آیت ۳۵۔ سورۃ النساء، آیات ۱۵۷، ۱۷۱، ۱۷۲۔ سورۃ المائدہ، آیت ۷۸۔ سورۃ التوبہ، آیات ۳۰، ۳۱۔

(ج) ابن مریم: (۲۳ مرتبہ): سورۃ البقرہ، آیات ۸۷، ۲۵۳۔ سورۃ آل عمران، آیت ۴۵۔ سورۃ النساء، آیات ۱۵۷، ۱۷۱۔ سورۃ المومنون، آیت ۵۔ سورۃ الاحزاب، آیت ۷۔ سورۃ الزخرف، آیت ۵۷۔ سورۃ المائدہ، آیت ۷۸۔ سورۃ التوبہ، آیت ۳۱۔ سورۃ مریم، آیات ۴۶، ۷۸، ۷۹، ۸۱، ۸۹۔ سورۃ الحجر، آیات ۵۹، ۶۱۔ سورۃ الانبیاء، آیات ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۱۰، ۱۱۲، ۱۱۴، ۱۱۶۔ سورۃ التوبہ، آیت ۳۱۔ سورۃ مریم، آیت ۳۴۔ سورۃ الحديد، آیت ۲۷۔ سورۃ الصافات، آیات ۶، ۱۲۔

۱۷۔ حضرت لوط علیہ السلام: حضرت لوط علیہ السلام کا ذکر قرآن مجید کی چودہ سورتوں میں ستائیس دفعہ آیا ہے: سورۃ الانعام، آیت ۸۶۔ سورۃ الاعراف، آیت ۸۰۔ سورہ ہود، آیات ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۱، ۸۹۔ سورۃ الحجر، آیات ۵۹، ۶۱۔ سورۃ الانبیاء، آیات ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۱۰، ۱۱۲، ۱۱۴، ۱۱۶۔ سورۃ التوبہ، آیت ۳۱۔ سورۃ مریم، آیت ۳۴۔ سورۃ الحديد، آیت ۲۷۔ سورۃ الصافات، آیات ۶، ۱۲۔

۱۸۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام: حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذکر قرآن مجید کی چونتیس سورتوں

میں ۱۳۶ بار آیا ہے۔ تفصیل درج ذیل ہے: سورۃ البقرہ، آیات ۵۱، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۶۰، ۶۱، ۶۷، ۷۷، ۸۷، ۹۲، ۱۰۸، ۱۳۶، ۲۳۶، ۲۳۸۔ سورہ آل عمران، آیت ۸۴۔ سورۃ النساء، آیت ۱۵۳ (دو بار)، ۱۶۴۔ سورۃ المائدہ، آیات ۲۰، ۲۲، ۲۳۔ سورۃ الانعام، آیات ۸۳، ۹۱، ۱۵۴۔ سورۃ الاعراف، آیات ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۱۵، ۱۱۷، ۱۲۲، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۳۱، ۱۳۴، ۱۳۸، ۱۴۲ (دو بار)، ۱۴۳ (دو بار)، ۱۴۴، ۱۴۸، ۱۵۰، ۱۵۴۔ سورہ یونس، آیات ۷۵، ۷۷، ۸۰، ۸۱، ۸۳، ۸۴، ۸۷، ۸۸۔ سورہ ہود، آیات ۷۱، ۹۶، ۱۱۰۔ سورہ ابراہیم، آیات ۵، ۶، ۸۔ سورۃ الاسراء، آیات ۲، ۱۰۱۔ سورۃ الکہف، آیات ۶۰، ۶۶۔ سورہ مریم، آیت ۵۱۔ سورہ طہ، آیات ۹، ۱۱، ۷۷، ۱۹، ۳۶، ۳۷، ۳۹، ۵۷، ۶۱، ۶۵، ۶۷، ۷۰، ۷۷، ۸۳، ۸۶، ۸۸، ۹۱۔ سورۃ الانبیاء، آیت ۲۸۔ سورۃ الحج، آیت ۴۴۔ سورۃ المؤمنون، آیات ۳۵، ۳۹۔ سورۃ الفرقان، آیت ۳۵۔ سورۃ الشعراء، آیات ۱۰، ۴۲، ۴۵، ۴۸، ۵۲، ۶۱، ۶۳، ۶۵۔ سورۃ النمل، آیات ۷، ۹، ۱۰۔ سورۃ القصص، آیات ۳، ۷، ۱۰، ۱۵، ۱۸، ۲۰، ۲۹، ۳۱، ۳۶، ۳۸، ۴۳، ۴۴، ۴۸ (دو بار)، ۷۶۔ سورۃ العنکبوت، آیت ۳۹۔ سورۃ السجدہ، آیت ۲۳۔ سورۃ الاحزاب، آیات ۷، ۶۹۔ سورۃ الضحٰی، آیات ۶، ۱۱، ۱۲، ۱۴۔ سورۃ المؤمن، آیات ۲۳، ۲۶، ۲۷، ۳۷، ۵۳۔ سورہ حم سجدہ، آیت ۳۵۔ سورۃ الشوریٰ، آیت ۱۳۔ سورۃ الزخرف، آیت ۴۶۔ سورۃ الاحقاف، آیات ۱۲، ۳۰۔ سورۃ الذاریات، آیت ۳۸۔ سورۃ النجم، آیت ۳۶۔ سورۃ التازعات، آیت ۱۵۔ سورۃ الاعلیٰ، آیت ۱۹۔

۱۹۔ حضرت نوح علیہ السلام: حضرت نوح علیہ السلام کا ذکر قرآن مجید کی اٹھائیس سورتوں میں ۴۳ بار آیا ہے: سورہ آل عمران، آیت ۲۲۔ سورۃ النساء، آیت ۱۶۳۔ سورۃ الانعام، آیت ۸۴۔ سورۃ الاعراف، آیات ۵۹، ۶۹۔ سورۃ التوبہ، آیت ۷۰۔ سورہ یونس، آیت ۷۱۔ سورہ ہود، آیات ۲۵، ۳۲، ۳۶، ۴۲، ۴۵، ۴۶، ۴۸، ۸۹۔ سورہ ابراہیم، آیت ۹۔ سورۃ الاسراء، آیات ۳، ۷۱۔ سورہ مریم، آیت ۵۸۔ سورۃ الانبیاء،

آیت ۸۶۔ سورۃ الحج، آیت ۴۲۔ سورۃ المؤمنون، آیت ۲۳۔ سورۃ الفرقان، آیت ۳۷۔
 سورۃ الشوریٰ، آیات ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۱۶۔ سورۃ العنکبوت، آیت ۱۴۔ سورۃ الاحزاب، آیت
 ۷۔ سورۃ الصفّٰت، آیات ۷۵، ۷۹۔ سورہ ص، آیت ۱۲۔ سورۃ المؤمن، آیات ۳۱، ۵۳۔
 سورۃ الشوریٰ، آیت ۱۳۔ سورہ قح، آیت ۱۲۔ سورۃ الذاریات، آیت ۴۶۔ سورۃ النجم،
 آیت ۵۲۔ سورۃ القمر، آیت ۹۔ سورۃ الحديد، آیت ۲۶۔ سورۃ التحريم، آیت ۱۰۔ سورہ
 نوح، آیات ۲۱، ۲۶۔

۲۰۔ **حضرت ہارون علیہ السلام:** حضرت ہارون علیہ السلام کا ذکر قرآن مجید کی تیرہ
 سورتوں میں تیس دفعہ مذکور ہے: سورۃ البقرہ، آیت ۲۴۸۔ سورۃ النساء، آیت ۱۶۳۔
 سورۃ الانعام، آیت ۸۴۔ سورۃ الاعراف، آیات ۱۲۲، ۱۴۲۔ سورہ یونس، آیت ۷۵۔
 سورہ مریم، آیات ۲۸، ۵۳۔ سورہ طہ، آیات ۳۰، ۷۰، ۹۰، ۹۲۔ سورۃ الانبیاء، آیت
 ۴۸۔ سورۃ المؤمنون، آیت ۴۵۔ سورۃ الفرقان، آیت ۳۵۔ سورۃ الشعراء، آیات ۱۳،
 ۴۸۔ سورۃ القصص، آیت ۳۴۔ سورۃ الصفّٰت، آیات ۱۱۳، ۱۲۰۔

۲۱۔ **حضرت ہود علیہ السلام:** حضرت ہود علیہ السلام کا تذکرہ قرآن مجید کی تین
 سورتوں میں سات دفعہ آیا ہے: سورۃ الاعراف، آیت ۶۵۔ سورہ ہود، آیات ۵۰، ۵۳،
 ۵۸، ۶۰، ۸۹۔ سورۃ الشعراء، آیت ۱۲۴۔

۲۲۔ **حضرت یحییٰ علیہ السلام:** حضرت یحییٰ علیہ السلام کا ذکر قرآن مجید کی چار
 سورتوں میں پانچ مقام پر آیا ہے: سورہ آل عمران، آیت ۳۹۔ سورۃ الانعام، آیت
 ۸۵۔ سورہ مریم، آیت ۱۲۷۔ سورۃ الانبیاء، آیت ۹۰۔

۲۳۔ **حضرت یعقوب علیہ السلام:** حضرت یعقوب علیہ السلام کا ذکر قرآن مجید کی
 دس سورتوں میں سولہ بار آیا ہے: سورۃ البقرہ، آیات ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۶، ۱۴۰۔ سورہ آل
 عمران، آیت ۸۴۔ سورۃ النساء، آیت ۱۶۳۔ سورۃ الانعام، آیت ۸۴۔ سورہ ہود، آیت
 ۷۱۔ سورہ یوسف، آیات ۶، ۳۸، ۶۸۔ سورہ مریم، آیات ۶، ۲۹۔ سورۃ الانبیاء، آیت

حضور اکرم ﷺ کے علاوہ چار انبیائے کرام کا میلاد بھی بیان کیا ہے۔ مزید قرآن کے مطالعے سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن صرف ان چار انبیائے کرام کا ہی نہیں، بلکہ ایک نبی کی ماں حضرت مریم کا میلاد نامہ بھی بیان کرتا ہے۔ اس طرح ہم دیکھتے ہیں کہ بطور خاص قرآن نے (بشمول حضور اکرم ﷺ) پانچ انبیائے کرام اور ان کے علاوہ ایک غیر نبی خاتون کا میلاد نامہ بیان کیا ہے (اسلامی عقیدے کے مطابق کسی خاتون کو شرف نبوت سے سرفراز نہیں کیا گیا ہے۔ چشتی) ان میلاد ناموں کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔ اس کے علاوہ انسانی میلاد ناموں کا بطور عمومی و خصوصی ذکر قرآن کا ایک الگ مستقل موضوع ہے جس کی تفصیل کے لئے عظیم دفتر درکار ہے

الف: میلاد نامہ انبیائے کرام:

- ۱۔ بیان میلاد حضرت آدم علیہ السلام
- ۲۔ بیان میلاد حضرت موسیٰ علیہ السلام
- ۳۔ بیان میلاد حضرت یحییٰ علیہ السلام
- ۴۔ بیان میلاد حضرت عیسیٰ علیہ السلام

ب: میلاد نامہ غیر انبیا

- ۱۔ بیان میلاد حضرت مریم علیہا السلام والدہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
- ۲۔ بیان میلاد انسان بطور عمومی و خصوصی

الف: قرآن کا میلاد نامہ انبیائے کرام:

پیش نظر عنوان سے مذکورہ چار انبیائے کرام کی میلاد ناموں کی قرآنی تفصیلات، ترتیب وار ملاحظہ کریں:

۱۔ بیان میلاد حضرت آدم علیہ السلام

انبیائے کرام کے میلاد ناموں میں سرفہرست قرآن نے ابوالبشر حضرت سیدنا آدم

علیہ السلام کے میلاد کو بیان کیا ہے۔ سامی الاصل ادیان میں سیدنا آدم کو ہی جملہ نسل انسانی کا باپ تسلیم کیا جاتا ہے۔ قرآن جن صحائفِ سماویہ کا ذکر کرتا ہے ان کا تعلق بھی سامی الاصل ادیان سے ہی ہے، اس لیے قرآن نے سب سے پہلے نہ صرف ابوالبشر حضرت آدم علیہ السلام کا ہی ذکر کیا ہے بلکہ آپ کی پیدائش، تخلیق اور میلاد نامہ بھی بیان کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرشتوں کے درمیان تخلیقِ آدم سے پہلے ہی میلادِ آدم کا بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے:

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً (البقرہ: ۳۰)

(الف) اور جب تیرے رب نے فرشتوں سے کہا کہ میں زمین میں خلیفہ بنانے والا ہوں۔ (احسن البیان: مولانا محمد جونا گڑھی)

(ب) اور (وہ وقت یاد کریں) جب آپ کے رب نے فرشتوں سے فرمایا کہ میں زمین

میں اپنا نائب بنانے والا ہوں۔ (عرفان القرآن، ڈاکٹر طاہر القادری)

تخلیقِ آدم سے پہلے ہی فرشتوں کی محفل میں رب کائنات خود ہی میلادِ آدم بیان فرما رہا ہے۔ سورہ بقرہ کی اس مذکورہ آیت کے علاوہ تخلیقِ آدم کے تعلق سے سورۃ الحجر کی آیات ذیل بھی توجہ طلب ہیں:

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (الحجر: ۲۶)

(الف) اور بلاشبہ ہم نے پیدا کیا انسان کو کھٹکھٹائی ہوئی مٹی سے جو پہلے سیاہ بدبودار گارائی مٹی (ضیاء القرآن)

(ب) یقیناً ہم نے انسان کو کالی مٹی اور سڑی ہوئی کھٹکھٹائی مٹی سے پیدا فرمایا۔ (احسن البیان)

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴿۲۶﴾

﴿۲۷﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿۲۸﴾ فَسَجَدَ

الْبَلَّاءُ كُلُّهُمْ أَسْجُدُونَ ﴿۲۹﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿۳۰﴾

(الحجر: ۲۸-۳۱)

(الف) اور (اے محبوب) یاد فرماؤ، جب آپ کے رب نے کہا تھا فرشتوں کو، میں پیدا کرنے والا ہوں بشر کو کھٹکھٹاتی مٹی سے جو پہلے سیاہ بد بودار کچھڑ تھی، تو جب میں اسے درست درست فرما دوں اور پھونک دوں اس میں خاص روح اپنی طرف سے، تو گر جانا اس کے سامنے سجدہ کرتے ہوئے، پس سر بسجود ہو گئے فرشتے سارے کے سارے سوائے ابلیس کے، اس نے انکار کر دیا کہ وہ سجدہ کرنے والوں کے ساتھ ہو۔ (ضیاء القرآن، پیر محمد کرم شاہ ازہری)

(ب) اور جب تیرے پروردگار نے فرشتوں سے فرمایا کہ میں ایک انسان کو کالی اور سڑی ہوئی کھٹکھٹاتی مٹی سے پیدا کرنے والا ہوں، تو جب میں اسے پورا بنا چکوں اور اس میں اپنی روح پھونک دوں تو تم سب اس کے لیے سجدے میں گر پڑنا، چناں چہ تمام فرشتوں نے سب کے سب نے سجدہ کر لیا مگر ابلیس کے، کہ اس نے سجدہ کرنے والوں میں شمولیت کرنے سے (صاف) انکار کر دیا۔ (احسن البیان، جو ناگزہی)

تخلیق آدم کا ذکر سورۃ الاعراف کی آیات ۱۱، ۱۲، ۱۳ میں بھی ہے۔ اس ضمن میں قرآن کریم کا ارشاد ہے:

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿۱۱﴾ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿۱۲﴾ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿۱۳﴾

(الاعراف: ۱۱-۱۳)

(الف) اور بے شک ہم نے پیدا کیا تمہیں، پھر (خاص) شکل و صورت بنائی تمہاری، پھر حکم دیا ہم نے فرشتوں کو سجدہ کرو آدم کو تو انھوں نے سجدہ کیا سوائے ابلیس کے، نہ تھا وہ سجدہ کرنے والوں میں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کس چیز نے روکا تجھے اس سے کہ تو سجدہ کرے جب میں نے حکم دیا تجھے، ابلیس نے کہا (کیوں کہ) میں بہتر ہوں اس

سے، تو نے پیدا کیا مجھے آگ سے اور تو نے پیدا کیا اسے کچھڑ سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اتر جاؤ یہاں سے، مناسب نہیں ہے تیرے لیے تو غرور کرے یہاں رہتے ہوئے، پس نکل جا بے شک تو ذلیلوں میں سے ہے۔ (ضیاء القرآن)

(ب) اور ہم نے تم کو پیدا کیا پھر ہم ہی نے تمہاری صورت بنائی، پھر ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کو سجدہ کرو سب نے سجدہ کیا بجز ابلیس کے، وہ سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا۔ حق تعالیٰ نے فرمایا تو جو سجدہ نہیں کرتا تو تجھ کو اس پر کون امر مانع ہے، جب کہ میں تجھ کو حکم دے چکا۔ کہنے لگا میں اس سے بہتر ہوں، آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا ہے اور اس کو آپ نے خاک سے پیدا کیا ہے۔ حق تعالیٰ نے فرمایا تو آسمان سے اتر، تجھ کو کوئی حق حاصل نہیں کہ تو آسمان میں رہ کر تکبر کرے، سو نکل بے شک تو ذلیلوں میں سے ہے۔ (احسن البیان)

پیدائشِ آدم کا ذکر سورہ ص کی آیت ۷۱ تا ۷۴ میں بایں الفاظ پایا جاتا ہے:

إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴿۷۱﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ
وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿۷۲﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ
أَجْمَعُونَ ﴿۷۳﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿۷۴﴾

(سورہ ص آیت ۷۱ تا ۷۴)

(الف) (اے نبیب!) یاد فرمائیے جب کہا آپ کے رب نے فرشتوں سے کہ میں پیدا کرنے والا ہوں بشر کو کچھڑ سے، پس جب میں اس کو سنوار دوں اور پھونک دوں اس میں اپنی (طرف سے خاص) روح تو تم گر پڑنا اس کے آگے سجدہ کرتے ہوئے، پھر سجدہ کیا سب کے سب فرشتوں نے سوائے ابلیس کے، اس نے گھمنڈ کیا اور ہو گیا کافروں میں سے۔ (ضیاء القرآن)

(ب) جب کہ آپ کے رب نے فرشتوں سے ارشاد فرمایا کہ میں مٹی سے انسان کو پیدا کرنے والا ہوں، سو جب میں اسے ٹھیک ٹھاک کر لوں اور اس میں اپنی روح پھونک دوں، تو تم

سب اس کے سامنے سجدہ میں گر پڑنا۔ چنانچہ تمام فرشتوں نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے (نہ کیا)، اس نے تکبر کیا اور وہ تھا کافروں میں سے۔ (احسن البیان)

قرآن نے ذکر آدم کے ضمن میں جاہ جامیلا دِ آدم کو بھی بیان کیا ہے جیسا کہ مذکورہ بالا آیات قرآنی سے ظاہر ہوتا ہے۔ اسلامی روایات کے مطابق اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اپنی مخلوق کی ہدایت کے لیے تقریباً ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء و رسل کو بھیجا، ان میں سے قرآن نے صرف حضور اکرم ﷺ کے علاوہ پچیس انبیائے کرام کا ہی ذکر کیا ہے جن کی تفصیل پیش نظر مقدمہ میں اس سے قبل قارئین کی نگاہوں سے گزری۔ نزول وحی کے زمانے میں قرآن کے اولین مخاطب مشرکین اہل عرب کے علاوہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ بھی تھے، اور تاریخی اعتبار سے یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ سامی الاصل مذاہب میں یہودیت پہلے ہے اور نصرانیت یا عیسائیت اس کے بعد، اور ان دونوں کے بعد اسلام کا ظہور ہوا ہے۔ پیغمبر صحرا رسول عربی کا زمانہ مذہب عیسائیت کی مرکزی شخصیت حضرت عیسیٰ ابن مریم کے زمانے سے زیادہ نزدیک ہے اور حضرت عیسیٰ کے پیروکار عیسائی اپنے دین کا تعلق کسی نہ کسی اعتبار سے یہودیت سے جوڑتے ہیں اور یہودی قوم جس ذات کو اپنا عظیم قائد و پیشوا تسلیم کرتی ہیں وہ حضرت موسیٰ کی ذات گرامی ہے اور حضرت موسیٰ سے منسوب اسفار خمسہ کی پہلی کتاب تکوین یا پیدائش (Genesis) میں ذکر آدم کے ضمن میں پیدائش آدم کا بھی تفصیلی ذکر ہے۔ یہودی ماہر دینیات اپنے مذہبی صحائف کے مجموعے کو ”تاناخ“ TANAKH کہتے ہیں اور عیسائی ماہر دینیات اس تاناخ کے مجموعے کو اپنے بائبل میں عہد نامہ قدیم یا عتیق کے نام سے شامل کرتے ہیں۔

۲۔ بیان میلاد حضرت موسیٰ علیہ السلام

قرآن میں جن انبیائے کرام کا ذکر موجود ہے ان میں سب سے زیادہ ذکر حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ہوا ہے۔ قرآن کی چونتیس سورتوں میں ۱۳۶ بار آپ کا ذکر مختلف انداز

سے ہوا ہے جس کی تفصیل سے ہم واقف ہو چکے ہیں۔ بطور خاص قرآن نے حضرت موسیٰ کا میلاد نامہ سورہ طہ اور سورۃ القصص میں بیان فرمایا ہے۔ سورہ طہ میں میلاد موسیٰ کی بابت ارشاد باری ہے:

وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ ﴿٢٠﴾ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ﴿٢١﴾
 أَنْ اقْذِيبِي فِي الثَّاوِيَةِ فَأَقْذِيبِي فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ
 عَدُوِّي وَعَدُوُّ لَهٗ ۖ وَالْقَمِيْتُ عَلَيْكَ فَحَبَّةٌ مِّمَّنِي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ﴿٢٢﴾ إِذْ تَمْشِي
 أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا
 وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَكَلَّمْتُ نَفْسًا فَتَجَنَّبَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ۚ فَلَبِثْتَ سِنِينَ
 فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَىٰ ﴿٢٣﴾ (سورہ طہ: ۷۷-۸۳)

(الف) اور ہم نے احسان فرمایا تھا تم پر ایک بار پہلے بھی۔ جب ہم نے وہ بات الہام کی تمہاری ماں کو جو الہام ہی کیے جانے کے قابل تھی، یہ کہ رکھ دو اس معصوم بچے کو صندوق میں پھر ڈال دو اس صندوق کو دریا میں، پھینک دے گا اسے دریا ساحل پر، پھر پکڑے گا اسے وہ شخص جو میرا بھی دشمن ہے اور اس بچے کا بھی دشمن ہے اور (اے موسیٰ!) میں نے پر تو ڈالا تجھ پر محبت کا اپنی جناب سے (تاکہ جو دیکھے فریفتہ ہو جائے) اور (اس تدبیر کا منشا یہ تھا کہ) آپ کی پرورش کی جائے میری چشم (کرم) کے سامنے۔ یاد کرو جب چلتے چلتے آئی آپ کی بہن اور کہنے لگی (فرعون کے اہل خانہ سے) کیا میں یہ بتاؤں تمہیں وہ آدمی جو اس کی پرورش کر سکے۔ پس (یوں) ہم نے آپ کو لوٹا دیا آپ کی ماں کی طرف (تاکہ آپ کو دیکھ کر) اپنی آنکھ ٹھنڈی کرے اور غمناک نہ ہو۔ (ضیاء القرآن)

(ب) ہم نے تو تجھ پر ایک بار اور بھی بڑا احسان کیا ہے، جب کہ ہم نے تیری ماں کو وہ الہام کیا جس کا ذکر اب کیا جا رہا ہے، کہ تو اسے صندوق میں بند کر کے دریا میں چھوڑ دے، پس دریا اسے کنارے لا ڈالے گا اور میرا اور خود اس کا دشمن اسے لے لے گا،

اور میں نے اپنی طرف کی خاص محبت و مقبولیت تجھ پر ڈال دی تاکہ تیری پرورش میری آنکھوں کے سامنے کی جائے۔ (یاد کرو) جب کہ تیری بہن چل رہی تھی اور کہہ رہی تھی کہ اگر تم کہو تو میں اسے بتا دوں جو اس کی نگہبانی کرے، اس تدبیر سے ہم نے تجھے تیری ماں کے پاس پہنچایا کہ اس کی آنکھیں ٹھنڈی رہیں اور غمگین نہ ہو۔

(احسن البیان)

سورۃ القصص کا ابتدائی موضوع ہی واقعات موسیٰ اور فرعون ہے اور شروع کی چودہ آیات میلاد موسیٰ کے بیان سے متعلق ہیں۔ پیش نظر آیات میں اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی پیدائش سے لے کر جوانی تک کا ذکر انتہائی فصیح و بلیغ اور دلکش انداز میں بیان فرما کر قرآن کے ذریعے امت مسلمہ کو یہ پیغام دیا ہے کہ انبیائے کرام کا میلاد پڑھنا دراصل سنت الہی ہے۔ میلاد موسیٰ کی بابت ارشاد باری تعالیٰ ہے:

طس ﴿۱﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿۲﴾ تَقْلُو عَلَيْنَا مِنْ نَبَأِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِاتِّحَاقٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۳﴾ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُلْبِغُ أَبناءَهُمْ وَيَسْتَعْبِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿۴﴾ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿۵﴾ وَنُكَلِّمُهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُوحِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿۶﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفِيَ عَلَيْهِ فَالْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَاحَتُهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوه مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿۷﴾ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِبِينَ ﴿۸﴾ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي وَلَكَ لَا تَقْسُدُ عَنِّي أَنْ يَبْقَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۹﴾ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَّنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۰﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ

بِهِ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١١﴾ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلٍ
فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ﴿١٢﴾
فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أَبِيهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ
أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤﴾ (سورۃ القصص: ۱۱ تا ۱۴)

طا، سین، میم۔ یہ آیتیں ہیں روشن کتاب کی۔ ہم پڑھ کر سناتے ہیں آپ کو موسیٰ اور
فرعون کا کچھ واقعہ ٹھیک ٹھیک ان لوگوں (کے فائدہ) کے لیے جو ایمان لائے ہیں۔ بے
شک فرعون متکبر (سرکش) بن گیا سرزمین (مصر) میں اور اس نے بنا دیا وہاں کے
باشندوں کو گروہ گروہ۔ وہ کمزور کرنا چاہتا تھا ایک گروہ کو ان میں سے، ذبح کیا کرتا ان کے
بیٹوں کو اور زندہ چھوڑ دیتا ان کی عورتوں کو بے شک وہ فساد برپا کرنے والوں (میں) سے
تھا۔ اور ہم نے چاہا کہ احسان کریں ان لوگوں پر جنہیں کمزور بنا دیا گیا تھا ملک (مصر)
میں اور بنادیں انہیں پیشوا اور بنادیں انہیں (فرعون کے تاج و تخت) کا وارث۔ اور تسلط
بخشیں انہیں سرزمین (مصر) میں اور ہم دکھائیں فرعون اور ہامان اور ان کی فوجوں کو ان کی
جانب سے (وہی خطرہ) جس کا وہ اندیشہ کیا کرتے تھے، اور ہم نے الہام کیا موسیٰ کی
والدہ کی طرف کہ اسے (بے خطر) دودھ پلاتی رہ، پھر جب اس سے متعلق تمہیں اندیشہ
لاحق ہو تو ڈال دینا اسے دریا میں اور نہ ہراساں ہونا اور نہ غمگین ہونا۔ یقیناً ہم لوٹا دیں گے
اسے تیری طرف اور ہم بنانے والے ہیں اسے رسولوں میں سے۔ پس (دریا سے) نکال
لیا اسے فرعون کے گھر والوں نے تاکہ (انجام کار) وہ ان کا دشمن اور باعث رنج و الم
بنے۔ بے شک فرعون، ہامان اور ان کے لشکر کی خطا کا رتھے۔ اور کہا فرعون کی بیوی نے
(اے میرے سر تاج!) یہ بچہ تو میری اور میری آنکھوں کے لیے ٹھنڈک ہے، اسے قتل نہ
کرنا۔ شاید یہ ہمیں نفع دے یا ہم اسے اپنا فرزند بنالیں اور وہ (اس تجویز کے انجام کو) نہ
سمجھ سکے۔ اور موسیٰ کی ماں کا دل بے قرار ہو گیا۔ قریب تھا کہ وہ ظاہر کر دے اس راز کو اگر

ہم نے مضبوط نہ کر دیا ہوتا اس کے دل کو، تاکہ وہ بنی رہے اللہ کے وعدہ پر یقین کرنے والی۔ اور اس نے کہا موسیٰ کی بہن سے کہ اس کے پیچھے پیچھے ہو لے، پس وہ اسے دیکھتی رہی دور سے اور وہ اس، (حقیقت کو) نہ سمجھتے تھے اور ہم نے حرام کر دیں اس پر ساری دودھ پلانے والیاں اس سے پہلے تو موسیٰ کی بہن نے کہا کیا میں پتہ دوں تمہیں ایسے گھر والوں کا جو اس کی پرورش کریں، تمہاری خاطر اور وہ اس بچے کے خیر خواہ بھی ہوں گے۔ تو (اس طرح) ہم نے لوٹا دیا اس کو اس کی ماں کی طرف تاکہ اسے دیکھ کر اس کی آنکھیں ٹھنڈی ہو اور (اس کے فراق میں) غم زدہ نہ ہو، اور وہ یہ بھی جان لے کہ بلاشبہ اللہ کا وعدہ سچا ہوتا ہے، لیکن اکثر (اس حقیقت کو) نہیں جانتے اور جب پہنچ گئے موسیٰ اپنے شہاب کو اور ان کی نشوونما مکمل ہو گئی تو ہم نے انہیں حکم اور علم عطا فرمایا اور ہم ایسا ہی صلہ دیتے ہیں نیکو کاروں کو۔ (ضیاء القرآن)

ڈاکٹر طاہر القادری صاحب میلاد موسیٰ کی بابت ان آیات پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ان چودہ آیات کریمہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے میدان موسیٰ علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے کے حالات، ان کی پیدائش، پھر دودھ پلائے جانے کا بیان، ان کے بامراہی صندوق میں ڈالے جانے، پھر فرعون کے محل کے ساتھ دریا کے دوش پر بہتے ہوئے صندوق کے وہاں پہنچنے کا بیان، پھر فرعون کے محل میں پرورش پانے اور رضاعت کے لیے ان کی والدہ کی طرف لوٹائے جانے، پھر جوانی اور بعثت یعنی ایک ایک چیز کو بیان کیا ہے۔ یہی میلاد نامہ موسیٰ علیہ السلام ہے جو اللہ تعالیٰ بیان فرما رہا ہے۔“ (۱)

۳- بیان میلاد حضرت یحییٰ علیہ السلام

حضرت یحییٰ علیہ السلام کے ذکر میلاد کو قرآن نے تین سورتوں میں بیان کیا ہے۔ اور قرآن حضرت یحییٰ علیہ السلام کا میلاد نامہ بیان کرتے ہوئے ان کے والد گرامی حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا اور ان کی عملی کیفیت کو بھی بیان کیا ہے۔ حضرت زکریا علیہ السلام کا حضرت مریم علیہا السلام کی نگہداشت کے دوران حضرت مریم کے حجرے میں کھڑے ہو کر دعا کرنا، حجرہ مریم سے توسل کرنا اور اللہ تعالیٰ کا حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا کا قبول کرنا اور فرشتوں کے ذریعے بشارت دینا، اللہ نے سب کچھ تعلیم امت کے لیے قرآن میں بیان کر دیا ہے۔ آیات ملاحظہ کریں:

هٰذَاكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبُّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٨﴾ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٩﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿٤٠﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً قَالَ آيَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا زَمْزًا - وَادْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَتُنَادِيكَ بِالتَّحِيَّتِ وَالْإِكْبَارِ (آل عمران: ۴۱ تا ۴۸)

وہیں دعا مانگی زکریا نے اپنے رب سے، عرض کیا اے میرے رب! عطا فرما مجھ کو اپنے پاس سے پاکیزہ اولاد بے شک تو ہی سننے والا ہے دعا کا۔ پھر آواز دی ان کو فرشتوں نے جب کہ وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے (اپنی) عبادت گاہ میں کہ بے شک اللہ تعالیٰ خوش خبری دیتا ہے آپ کو یحییٰ کی جو تصدیق کرنے والا ہوگا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک فرمان کی اور سردار ہوگا اور ہمیشہ عورتوں سے بچنے والا ہوگا اور نبی ہوگا صالحین سے، زکریا کہنے لگے اے رب! کیوں کر ہوگا میرے یہاں لڑکا حالاں کہ آیا ہے مجھے

بڑھا پے نے اور میری بیوی بانجھ ہے۔ فرمایا بات اسی طرح ہے (جیسی تم نے کہی) لیکن اللہ تعالیٰ کرتا ہے جو چاہتا ہے۔ عرض کی اے میرے رب! مقرر فرما دے میرے لیے کوئی نشانی۔ فرمایا تیری نشانی یہ ہے کہ نہ بات کر سکو گے لوگوں سے تین دن مگر اشارہ سے اور یاد کرو اپنے پروردگار کو بہت اور پاکی بیان کرو (اس کی) شام و صبح۔ (ضیاء القرآن)

کھبص ﴿۱﴾ ذِکْرٌ رَّحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِرْنَا ﴿۲﴾ اِذْ نَادَى رَبُّهُ نِذَاءً خَفِيًّا ﴿۳﴾ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّیْ وَاسْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ اَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴿۴﴾ وَاِنِّیْ خِفْتُ الْمَوَالِیْ مِنْ وَرَائِیْ وَكَانَتِ امْرَاَتِیْ عَاقِرًا فَهَبْ لِّیْ مِنْ لَّدُنْكَ وَلَدًا ﴿۵﴾ یَرِیْثُنِیْ وَیَرِثُ مِنْ اٰلِ یَعْقُوْبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِیًّا ﴿۶﴾ یَا زَكِرْنَا اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ یُحْیٰی لَمْ نَجْعَلْ لَّهِ مِنْ قَبْلُ سَمِیًّا ﴿۷﴾ قَالَ رَبِّ اَنِّیْ یَكُوْنُ لِیْ غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَاَتِیْ عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴿۸﴾ قَالَ كَذٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلٰی هَیْثٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكْ شَیْئًا قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّیْ اٰیَةً قَالَ اٰیَتُكَ اِلَّا تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَ لَیَالٍ سَوِيًّا ﴿۹﴾ فَخَرَجَ عَلٰی قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحٰی اِلَیْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴿۱۰﴾ یَا یَحْیٰی خُذِ الْكِتٰبَ بِقُوَّةٍ وَاٰتَيْنَاكَ الْحُكْمَ صَبِيًّا ﴿۱۱﴾ وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِیًّا ﴿۱۲﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَیْهِ وَلَمْ یَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ﴿۱۳﴾ وَسَلَامٌ عَلَیْهِ یَوْمَ وُلِدَ وَیَوْمَ یَمُوتُ وَیَوْمَ یُبعَثُ حَیًّا (مریم: ۱۵ تا ۱۷)

کاف، ہا، یا، عین، صاد۔ یہ ذکر ہے آپ کے رب کی رحمت کا، جو اس نے اپنے بندے زکریا پر فرمائی جب اس نے اپنے رب کو چمکے چمکے۔ عرض کی اے میرے رب! میری حالت یہ ہے کہ کمزور و بوسیدہ ہو گئی ہیں میری ہڈیاں اور ہڈیاں۔ سفید ہو گیا ہے (میرا) سر بڑھا پے کی وجہ سے اور اب تک ایسا نہیں ہوا کہ میں نے تجھے پکارا ہو، اے میرے رب! اور میں نامراد رہا ہوں۔ اور میں ڈرتا ہوں (اپنے بے دین) رشتہ داروں سے (کہ وہ) میرے بعد (دین ضائع نہ کر دیں) اور میری بیوی بانجھ ہے، پس بخش دے

مجھے اپنے پاس سے ایک وارث، جو وارث بنے میرا اور وارث بنے یعقوب (علیہ السلام) کے خاندان کا۔ اور بنادے اسے اے میرے رب! پسندیدہ (سیرت والا)۔ اے زکریا! ہم مژدہ دیتے ہیں تجھے ایک بچے (کی ولادت) کا، اس کا نام یحییٰ ہوگا۔ ہم نے نہیں بنایا اس کا کوئی ہم نام اس سے پہلے۔ زکریا نے عرض کیا میرے رب! کیسے ہو سکتا ہے میرے ہاں لڑکا، حالاں کہ میری بیوی بانجھ ہے اور میں خود پہنچ گیا ہوں بڑھاپے کی انتہا کو۔ فرمایا یوں ہی ہوگا۔ تیرے رب نے فرمایا ہے کہ اس کبر سنی میں بچہ دینا میرے لیے آسان بات ہے اور (دیکھو!) میں نے تمہیں بھی پیدا کیا تھا اس سے پیشتر حالاں کہ تم کچھ بھی نہ تھے۔ زکریا نے (عرض کی) اے میرے رب! ٹھہراؤ میرے لیے کوئی علامت جو اب ملا تیری علامت یہ ہے کہ تو بات نہیں کر سکے گا لوگوں سے تین رات حالاں کہ تو بالکل تندرست ہوگا۔ پھر آپ نکل کر آئے اپنی قوم کے پاس (اپنے) عبادت خانہ سے تو اشارہ سے انھیں سمجھایا کہ تم پاکی بیان کرو (اپنے رب کی) صبح و شام۔ اے یحییٰ پکڑ لو اس کتاب کو مضبوطی سے اور ہم نے عطا فرمادی ان کو دانائی جب کہ وہ بچے تھے۔ نیز عطا فرمادی دل کی نرمی اپنی جناب سے اور نفس کی پاکیزگی اور وہ پرہیزگار تھے اور وہ خدمت گزار تھے اپنے والدین کے اور وہ جابر (اور) سرکش نہ تھے اور سلامتی ہو ان پر جس روز وہ پیدا ہوئے اور جس روز انتقال کریں گے اور جس روز انھیں اٹھایا جائے گا زندہ کر کے۔ (ضیاء القرآن)

فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَتَجَنَّبَاهُ مِنَ الْعَذَابِ ۖ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿۸۸﴾
وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴿۸۹﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴿۹۰﴾ (الانبیاء: ۸۸-۹۰)

پس ہم نے ان کی پکار کو قبول فرمایا اور نجات بخش دی انھیں غم (و اندوہ) سے اور یوں ہی نجات دیا کرتے ہیں مومنوں کو۔ اور یاد کرو زکریا کو جب انھوں نے پکارا اپنے رب کو اے میرے پروردگار! مجھے اکیلا نہ چھوڑ اور تو سب وارثوں سے بہتر ہے۔ تو ہم نے

اس کی دعا کو قبول فرمایا اور اسے یحییٰ (جیسا فرزند) عطا فرمایا اور ہم نے تندرست کر دیا ان کی خاطر ان کی اہلیہ کو۔ بے شک وہ بہت سبک رو تھے نیکیاں کرنے میں اور پکارا کرتے تھے ہمیں بڑی امید اور خوف سے اور وہ ہمارے سامنے بڑا عجز و نیاز کیا کرتے تھے۔ (ضیاء القرآن)

ڈاکٹر طاہر القادری صاحب سورہ مریم کی ابتدائی آیات پر تبصرہ کرتے ہوئے قرآنی فکر کی روشنی میں لکھتے ہیں:

”ان آیات مبارکہ سے معلوم ہوا کہ میلاد نامہ یعنی پیغمبر کی ولادت کا ذکر قرآن کے الفاظ میں اللہ کی رحمت ہوتا ہے۔ جب حضرت یحییٰ علیہ السلام کے میلاد کا ذکر رحمت رب ہے تو میلاد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نص قرآن سے بدرجہ اولیٰ رحمت ثابت ہوا۔ ولادت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑی رحمت اور کیا ہو سکتی ہے، لہذا عقلی و منطقی رو سے بھی میلاد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر رحمت ہوگا۔“ (۱)

سورہ مریم کی ابتدائی آیات کے حوالے سے رقم طراز ہیں:

”یہ سارے کا سارا رکوع میلاد یحییٰ علیہ السلام کے بیان کے لیے وقف ہے، جس میں پہلے ان کے میلاد اور پھر ان کی سیرت کو بیان کیا گیا ہے۔ یہ تھا میلاد نامہ یحییٰ علیہ السلام جس کی قرآن میں تلاوت کی جاتی ہے۔“ (۲)

۴۔ بیان میلاد حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام

ادیان و مذاہب کے ماہرین یہ بات اچھی طرح سے جانتے ہیں کہ جس طرح

(۱) میلاد النبی، ڈاکٹر طاہر القادری، ص ۳۲۰

(۲) نفس مصدر، ص ۳۲۲

حضرت موسیٰ کے پیروکار کو یہودی اور ان کے دین کو یہودیت سے تعبیر کیا جاتا ہے، ٹھیک ویسے ہی حضرت عیسیٰ کے پیروکاروں کو نصاریٰ یا عیسائی اور ان کے دین کو عیسائیت کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ حضرت عیسیٰ کا ذکر جہاں قرآن نے عیسیٰ، اسحٰق اور ابن مریم کے نام سے کیا ہے وہیں انھیں کلمۃ اللہ کے صفاتی نام سے بھی ذکر کیا ہے۔ آل عمران کی آیت ۳۹ میں حضرت زکریا علیہ السلام کو ان کے فرزند حضرت یحییٰ علیہ السلام کی پیدائش کی بشارت دیتے ہوئے فرشتوں نے جو کچھ کہا اسے قرآن کی زبانی ایک بار پھر ملاحظہ کریں:

(الف) **فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ**

بِمُحَمَّدٍ مَّصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿۲۰﴾

(آل عمران: ۳۹)

پس فرشتوں نے انھیں آواز دی، جب کہ وہ حجرے میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے، کہ اللہ تعالیٰ تجھے یحییٰ کی یقینی خوش خبری دیتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے کلمہ کی تصدیق کرنے والا سردار ضابطہ نفس اور نبی ہے نیک لوگوں میں سے۔ (احسن البیان)

اس آیت میں حضرت یحییٰ علیہ السلام کے ایک خاص فعل کا ذکر کیا گیا ہے کہ اے زکریا! (علیہ السلام) بے شک اللہ آپ کو (فرزند) یحییٰ کی بشارت دیتا ہے جو کلمۃ اللہ (یعنی عیسیٰ) کی تصدیق کرے گا۔ ایک ہم عصر نبی حضرت یحییٰ کے ذریعے حضرت عیسیٰ کی تصدیق کرنے کا ذکر کرتے ہوئے قرآن نے حضرت عیسیٰ کے میلاد کا بیان بھی متعدد پیرائے میں کیا ہے۔ اگرچہ قرآن کی چودہ سورتوں میں حضرت عیسیٰ کا ذکر ہے مگر خاص میلاد عیسیٰ سے متعلق قرآن کی آیات ملاحظہ کریں:

(ب) **إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ**

اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِدْهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنْ

الْمُقَرَّبِينَ ﴿۲۱﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنْ الصَّالِحِينَ ﴿۲۲﴾

قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا

يَسَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٣٥﴾ (آل عمران: ۳۵-۳۷)

جب کہا فرشتوں نے اے مریم! اللہ تعالیٰ بشارت دیتا ہے تجھے ایک حکم کی اپنے پاس سے اس کا نام مسیح عیسیٰ ابن مریم ہوگا۔ معزز ہوگا دنیا اور آخرت میں اور (اللہ کے) مقربین سے ہوگا اور گفتگو کرے گا لوگوں کے ساتھ گہوارے میں بھی اور پکی عمر میں بھی، اور نیکوکاروں میں سے ہوگا۔ مریم بولیں اے میرے پروردگار! کیوں کر ہو سکتا ہے میرے ہاں بچہ؟ حالاں کہ ہاتھ تک نہیں لگایا مجھے کسی انسان نے۔ فرمایا بات تو یوں ہی ہے (جیسے تم کہتی ہو) لیکن اللہ پیدا فرماتا ہے جو چاہتا ہے۔ جب فیصلہ فرماتا ہے کسی کام (کرنے) کا تو بس اتنا ہی کہتا ہے اے کہ ہو جاؤ تو وہ فوراً ہو جاتا ہے۔ (ضیاء القرآن)

(ج) وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴿٣٦﴾ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿٣٧﴾ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿٣٨﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿٣٩﴾ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٤٠﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ﴿٤١﴾ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴿٤٢﴾ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَىٰ جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّنْسِيًّا ﴿٤٣﴾ فَنَادَاهَا مِن تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ﴿٤٤﴾ وَهَرَىٰ إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا حَبِيًّا ﴿٤٥﴾ فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيَنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴿٤٦﴾ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ﴿٤٧﴾ يَا أُخْتُ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا ﴿٤٨﴾ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْبَيْتِ صَبِيًّا ﴿٤٩﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٥٠﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ

مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿٢١﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿٢٢﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿٢٣﴾ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ۖ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٢٤﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٢٥﴾ (سورہ مریم: ۱۶-۳۵)

اور (اے حبیب!) بیان کیجیے کتاب میں مریم (کا حال) جب وہ الگ ہو گئی اپنے گھر والوں سے ایک مکان میں جو شرق کی جانب تھا۔ پس بنالیا اس نے لوگوں کی طرف سے ایک پردہ، پھر ہم نے بھیجا اس کی طرف جبرئیل کو، پس وہ ظاہر ہوا اس کے سامنے ایک تندرست انسان کی صورت میں۔ مریم بولیں پناہ مانگتی ہوں رحمن کی تجھ سے اگر تو پرہیزگار ہے۔ جبرئیل نے کہا میں تو تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں تاکہ میں عطا کروں تجھے ایک پاکیزہ فرزند۔

مریم (حیرت سے) بولیں (اے بندہ خدا!) کیوں کر ہو سکتا ہے میرے ہاں بچہ حالاں کہ نہیں چھوا مجھے کسی بشر نے اور نہ میں بدچلن ہوں۔ جبرئیل نے کہا یہ درست ہے (لیکن) تیرے رب نے فرمایا یوں بچہ دیتا میرے لیے معمولی بات ہے، اور (مقصد یہ ہے کہ) ہم بنائیں اسے اپنی (قدرت کی) نشانی لوگوں کے لیے اور سراپا رحمت اپنی طرف سے اور یہ ایسی بات ہے جس کا فیصلہ ہو چکا ہے۔ پس وہ حاملہ ہو گئیں اس (بچہ) سے۔

پھر وہ چلی گئیں اسے (شکم میں) لیے کسی دور جگہ۔ پس لے آیا انھیں دردزہ ایک کھجور کے تنے کے پاس (بھد حسرت و یاس) کہنے لگیں کاش! میں مر گئی ہوتی اس سے پہلے اور بالکل فراموش کر دی گئی ہوتی۔ پس پکارا اسے ایک فرشتہ نے اس کے نیچے سے (اے مریم!) غم زدہ نہ ہو، جاری کر دی ہے تیرے رب نے تیرے نیچے ایک ندی اور ہلاؤ اپنی طرف کھجور کے تنے کو، گرنے لگیں گی تم پر پکی ہوئی کھجوریں (میٹھے میٹھے خرے) کھاؤ اور (ٹھنڈا پانی) پیو، اور (اپنے فرزند دل بند کو دیکھ کر) آنکھیں ٹھنڈی کرو۔ پھر اگر تم

دیکھو کسی آدمی کو تو (اشارہ سے اسے) کہو کہ میں نے نذر مانی ہوئی ہے رخصت کے لیے (خاموشی کے) روزہ کی، پس میں آج کسی انسان سے گفتگو نہیں کروں گی۔

اس کے بعد وہ لے آئیں بچہ کو اپنی قوم کے پاس (گود میں) اٹھائے ہوئے۔ انھوں نے کہا اے مریم! تم نے بہت ہی برا کام کیا ہے۔ اے ہارون کی بہن! نہ تیرا باپ برا آدمی تھا اور نہ ہی تیری ماں بد چلن تھی۔ اس پر مریم نے بچہ کی طرف اشارہ کیا، لوگ کہنے لگے ہم کیسے بات کریں اس سے جو گوارہ میں (کم سن) بچہ ہے۔ (اچانک) وہ بچہ بول پڑا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں۔ اس نے مجھے کتاب عطا کی اور اس نے مجھے نبی بنایا ہے اور اسی نے مجھے بابرکت کیا ہے جہاں کہیں بھی میں ہوں۔ اور اسی نے مجھے حکم دیا ہے نماز ادا کرنے کا اور زکوٰۃ دینے کا جب تک میں زندہ ہوں، اور مجھے خدمت گزار بنایا ہے اپنی والدہ کا اور اس نے نہیں بنایا مجھے جابر (اور) بد بخت۔ اور سلامی ہو مجھ پر جس روز میں پیدا ہوا اور جس دن میں مروں گا، اور جس دن مجھے اٹھایا جائے گا زندہ کر کے، یہ ہے عیسیٰ ابن مریم (اور یہ ہے وہ) سچی بات جس میں لوگ جھگڑ رہے ہیں۔ یہ زیبا ہی نہیں دیتا اللہ تعالیٰ کو کہ وہ کسی کو اپنا بیٹا بنائے، وہ پاک ہے، جب وہ فیصلہ فرما دیتا ہے کسی کام کا تو بس صرف اتنا حکم دیتا ہے اس کے لیے کہ ہو جا تو وہ کام ہو جاتا ہے۔ (ضیاء القرآن)

وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابِنَهَا
آيَةً لِّلْعَالَمِينَ (الانبیاء: ۹۱)

اور یاد کرو اس خاتون کو جس نے محفوظ رکھا اپنی عصمت کو پس ہم نے پھونکت دیا اس میں اپنی روح سے اور ہم نے بنا دیا اسے اور اس کے بیٹے کو (اپنی قدرت کی) نشانی سارے جہاں والوں کے لیے۔ (ضیاء القرآن)

میلاد نامہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تعلق سے قرآنی اسلوب پر تجزیاتی گفتگو کرتے ہوئے ڈاکٹر طاہر القادری صاحب سورہ آل عمران کی آیت ۴۵ تا ۴۷ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

”حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا ذکر تفصیل سے کرتے ہوئے چھوٹی چھوٹی چیزوں کو بھی بیان کیا گیا ہے کہ کس طرح جبرئیل امین علیہ السلام آئے اور انھوں نے روح پھونکی اور حضرت مریم علیہا السلام ’امید‘ سے ہو گئیں، بچوں کی ولادت کے وقت جیسے ہر ماں کو درد زہ ہوتا ہے، جو کہ معمول کی چیز ہے، حضرت مریم علیہا السلام کو بھی تکلیف لاحق ہوئی، لیکن قرآن نے حضرت مریم علیہا السلام کی اس تکلیف کا بھی ذکر کیا۔ بتقاضائے نسوانیت ان کے شرمانے کا ذکر بھی قرآن مجید نے کیا، پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ جو خلوت گزریں ہو گئیں اس کا ذکر کیا۔ پھر تکلیف کو رفع کرنے کے لیے اللہ نے چشمے کا شیریں پانی مہیا کیا، تازہ کھجوریں دیں جسے کھانے سے تکلیف دور ہو گئی، پھر عین ولادت کا ذکر کیا، پھر ولادت کے بعد جب وہ نومولود کو اٹھا کر اپنے لوگوں کے پاس لے گئیں، ان کے طعنوں کا ذکر کیا اور طعن و تشنیع کے جواب میں پنکھوڑے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کلام کرنے کا ذکر کیا۔“ (۱)

قرآن کا میلاد نامہ غمیر انبیا

۱- بیان میلاد نامہ حضرت مریم علیہا السلام

حضرت مریم حضرت عیسیٰ کی ماں کا نام ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قرآن میں ۲۳ دفعہ ابن مریم کے نام سے پکارا گیا ہے۔ اسلامی شریعت کے نقطہ نگاہ سے حضرت مریم نہ تو نبی ہیں اور نہ رسول، مگر آپ ایک برگزیدہ نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ ماجدہ اور نہایت پاکباز ولیہ کاملہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں آپ کی ولادت سے پہلے

بعض انبیائے کرام اور ان کی نسل کی پاکیزگی، طہارت اور فضیلت بیان کیا ہے، بعد ازاں حضرت مریم کا میلاد نامہ اس طرح بیان کیا ہے۔

إِذْ قَالَتْ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَدَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿۳۵﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿۳۶﴾ (آل عمران: ۳۵-۳۶)

”جب عمران کی بیوی نے کہا کہ اے میرے رب! میرے پیٹ میں جو کچھ ہے اسے میں نے تیرے نام آزاد کرنے کی نذر مانی، تو میری طرف سے قبول فرما! یقیناً تو خوب سننے والا اور پوری طرح جاننے والا ہے۔ جب بچی کو جنا تو کہنے لگیں کہ پروردگار! مجھے تو لڑکی ہوئی، اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے کہ کیا اولاد ہوئی ہے اور لڑکا لڑکی جیسا نہیں۔ میں نے اس کا نام مریم رکھا۔ میں اسے اور اس کی اولاد کو شیطان مردود سے تیری پناہ میں دیتی ہوں۔“ (احسن البیان، جونا گڑھی)

یہ ہے قرآن کے سورہ آل عمران میں اللہ رب العزت کا بیان کردہ حضرت مریم علیہا السلام کا میلاد نامہ۔ اب اس سے متصل آگے کی آیات میں اللہ تعالیٰ نے جو حضرت مریم پر نوازشات کی ہیں اس کا ذکر ہے۔ حضرت مریم کے بچپن کا ذکر، حضرت زکریا علیہ السلام کی سرپرستی اور ان کے سایہ عاطفت میں حضرت مریم کا پرورش پانے کا تذکرہ۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّىٰ لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿۳۷﴾ (آل عمران: ۳۷)

”پس اسے اس کے پروردگار نے اچھی طرح قبول فرمایا اور اسے بہترین پرورش

دی۔ اس کی خیر خبر لینے والا زکریا (علیہ السلام) کو بنایا۔ جب کبھی زکریا (علیہ السلام) ان کے حجرے میں جاتے ان کے پاس روزی رکھی ہوئی پاتے۔ وہ پوچھتے اے مریم! یہ روزی تمہارے پاس کہاں سے آئی؟ وہ جواب دیتیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے پاس سے ہے، بے شک اللہ تعالیٰ جسے چاہے بے شمار روزی دے۔“ (احسن البیان)

مزید حضرت مریم علیہا السلام کے تعلق سے قرآن ارشاد فرماتا ہے:

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿۱۲۷﴾ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿۱۲۸﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ۚ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿۱۲۹﴾

(آل عمران: ۳۲-۳۴)

”اور جب فرشتوں نے کہا اے مریم! اللہ تعالیٰ نے تجھے برگزیدہ کر لیا اور تجھے پاک کر دیا اور سارے جہان کی عورتوں میں سے تیرا انتخاب کر لیا۔ اے مریم! تو اپنے رب کی اطاعت کر اور سجدہ کر اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کر۔ یہ غیب کی خبروں میں سے ہے جسے ہم تیری طرف وحی سے پہنچاتے ہیں، تو ان کے پاس نہ تھا جب کہ وہ اپنے قلم ڈال رہے تھے کہ مریم کو ان میں سے کون پالے گا؟ اور نہ تو ان کے جھگڑے کے وقت ان کے پاس تھا۔“ (احسن البیان، جونا گڑھی)

سورہ آل عمران کے آیت ۳۷ میں حضرت مریم کے بچپن اور پرورش سے متعلق ذکر ہوا ہے اور آیت ۴۲ تا ۴۴ میں مزید ان کی فضیلت کو بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ ان کے معاملات کی جزئیات کی طرف اپنے کلام سے قاری کو متوجہ کرتا ہے اور بتاتا ہے کہ کس طرح حضرت مریم کی بچپن میں ان کی کفالت کرنے کے خواہش مند افراد ان کی کفالت کی ذمہ داری لینے کے لیے آپس میں قرعہ اندازی کر رہے تھے۔ قرعہ اندازی کے لیے کس طرح قلم پھینک رہے تھے اور آپس میں جھگڑ رہے تھے۔ یہ سارے

معاملات اللہ تعالیٰ نے میلادِ مریم کے ضمن میں ہی تو ذکر کیا۔

یہاں قابل ذکر ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام کے میلادِ نامے میں اللہ رب العزت نے کفالت کی ذمہ داری، کفالت کے لیے انبیائے بنی اسرائیل کی قرعہ اندازی، قرعہ اندازی کے لیے قلم کا ڈالنا اور کفالت کے لیے ان کے متعلقین کا آپس میں جھگڑنا وغیرہ یہ ساری باتیں اگرچہ تعلیم امت کے قبیل یا اصول ہدایت و معرفت سے نہیں ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ان جزئیات کی تفصیل اس لیے فرمائی ہے تاکہ کسی کے میلادِ نامے میں ان چیزوں کے بیان کو بھی لائق توجہ تسلیم کیا جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر ولادت میں علماء و اصحاب سیر جو واقعات ولادت کی جزئیات کی تفصیل بیان کرتے ہیں اس کی نظیر کے لیے ان آیات کو بطور خاص پیش کیا جاسکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے آل عمران کی آیت ۳۳-۳۴ میں بعض انبیائے کرام کی عظمت اور ان کی نسلی پاکیزگی کو بیان کیا، اس کے بعد آیت ۳۵-۳۶-۳۷ میں اور ۴۲-۴۳ میں حضرت مریم کا میلاد بیان کیا۔ اس میں حضرت مریم کی والدہ کی منت یا نذر اور حضرت مریم کی پیدائش، پرورش، بچپن، کفالت کی ذمہ داری، قرعہ اندازی وغیرہ کا بیان فرمایا مگر سورہ آل عمران کی آیت ۳۸ تا ۴۱ میں حضرت مریم کے مربی و کفیل حضرت زکریا علیہ السلام کی اپنے بیٹے کی پیدائش کے لیے حجرہ مریم میں کھڑے ہو کر دعا اور توسلِ مکانی کا ذکر بھی کیا ہے۔

میلادِ مصطفیٰ اور قرآن کریم

قرآن کریم کے ان مذکورہ میلاد ناموں پر تجزیہ و تبصرہ اور قرآن کریم میں رسول اکرم ﷺ کے ذکر میلاد کی اہمیت و معنویت کی نشاندہی کرتے ہوئے سابق شیخ الحدیث علامہ سید مناظر احسن گیلانی، سابق صدر شعبہ دینیات، جامعہ عثمانیہ حیدرآباد لکھتے ہیں:

”دنیا کے یہودی اور عیسائی اپنے اپنے دین کا پیغمبر جن بزرگوں کو

مانتے ہیں یعنی حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام ان دونوں اولوالعزم جلیل القدر پیغمبروں کے میلادنامے کافی تفصیل کے ساتھ مسلمانوں کی آسمانی کتاب القرآن الحکیم کے جز بنادیئے گئے ہیں۔ قرآن کی تلاوت کرنے والا ہر مسلمان ان قرآنی میلادناموں کی تلاوت کی بھی سعادت حاصل کرتا رہتا ہے۔ اسی بنیاد پر بعض روشن ضمیر بزرگوں کا یہ قول مستحق توجہ ہے کہ قرآن کے بعد آسمان سے کسی نئی کتاب کے اترنے کی راہ اگر کھلی رہتی تو کچھ تعجب نہ ہوتا اگر اس میں خاتم النبیین امام المرسلین محمد رسول اللہ ﷺ کے میلادنامہ کو بھی جز بنادیا جاتا۔

فقیر کا تو ذاتی خیال یہی ہے کہ خود قرآن ہی کی بعض سورتوں والضحیٰ اور الم نشرح کے مشتملات پر غور کیا جائے تو ان سورتوں کے اجمالی الفاظ میں محمد رسول اللہ ﷺ کے میلادنامہ کے اساسی واقعات کو پانے والے چاہیں تو پاسکتے ہیں۔ ان کے اجمال کی تفصیل میں کافی گنجائش ان واقعات و مشاہدات کی ہے جن کا ذکر رسول اللہ ﷺ کے میلادناموں کی معتبر کتابوں میں کیا گیا ہے۔ اسی لیے تو میں سمجھتا ہوں کہ موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے میلادناموں کے ساتھ سمجھنا چاہیے کہ خود صاحب قرآن محمد رسول اللہ ﷺ کے میلادنامہ کو بھی قرآن کا جز بنایا جا چکا ہے۔ کوئی چاہے تو مذکورہ بالا میلادی سورتوں یعنی والضحیٰ اور الم نشرح کے ساتھ ساتھ بعض دوسری قرآنی آیتوں کی روشنی میں بھی رسول اللہ ﷺ کے میلادنامہ کو مرتب کر سکتا ہے۔ کلیات کی حد تک اس سلسلے میں ان شاء اللہ تعالیٰ بہت کچھ مل جائے گا، روایتوں کی ضرورت صرف جزئیات کی تفصیل میں ہوگی۔“ (۱)

(۱) ظہور نور، علامہ سید مناظر احسن گیلانی، اشاعت اول ربیع النور ۱۳۷۳ھ / نومبر، ۱۹۵۳ء نشر اسلامک پبلی

میلا و رسالت کی اساس کو قرآن میں تسلیم کرتے ہوئے علامہ گیلانی ایک بہت اہم نقطے کی طرف متوجہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”بہر حال رسل و انبیاء خصوصاً سید الانبیاء علیہم السلام کے میلاد ناموں کے پڑھنے پڑھانے کی بنیاد (کے تعلق سے) ہمیں یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ قرآن ہی میں قائم کر دی گئی ہے اور مسلمان بھی ان روایتوں کا، جن کا تعلق آں حضرت ﷺ کی میلاد مبارک سے ہے، ان کا ذکر کسی نہ کسی شکل میں کرتے چلے آئے ہیں۔ سورۃ النحلہ کی آخری آیت **وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ** (اپنے رب کی نعمت کا ذکر کرتے رہنا) اسی حکم کی تعمیل کی ایک صورت اس کو بھی اس لیے یقین کرتے رہے کہ **تُؤْذِرُ مِمَّنْ أَنْفُسِهِمْ** کی رو سے بھی ”نعمت منصوصہ ہے۔“ (۱)

محترم خلیل احمد نوریؒ تذکرہ ولادت اور قرآن کے عنوان سے لکھتے ہیں:

”حضور رحمۃ اللعالمین ﷺ کی عالم ارواح سے عالم اجسام میں منتقلی یا بالفاظ دیگر ولادت باسعادت کو بھی قرآن نے رمز و اشارے کی زبان میں بیان کیا ہے۔ دیگر مخلوق کی پیدائش اور ایجاد کے لیے قرآن میں **خلق**، **بدع** اور **ولد** کے کلمات استعمال ہوتے ہیں، مگر حضور پر نور ﷺ کی تشریف آوری کے لیے عام طور پر تین الفاظ استعمال ہوئے ہیں: **جاء**، **أرسل**، **بعث**۔

جاء: سورہ توبہ میں فرمایا: **قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ**۔ تمہارے پاس عظیم المرتبت رسول آگئے۔ (التوبہ: ۱۲۸)۔ ایک جگہ فرمایا: **قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّنْ رَبِّكُمْ** (تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی دلیل آگئی۔ النساء: ۱۷۳)۔ (۲)

(۱) نفس مصدر، ص ۲

(۲) مضافین میلاد، مرتب غلام مصطفی نقشبندی، اشاعت اول ۱۹۹۸ء، ناشر مکتبہ نعیمیہ دہلی، ص ۲

ارسل: جن آیات میں 'ارسل' سے آپ کی ولادت باسعادت مستفاد ہوتی ہے ان کے درست مفہوم کو سمجھنے کے لیے یہ کلیہ ذہن نشین کرنا ضروری ہے کہ تمام انبیاء و رسل کو روز ولادت سے بھی قبل عالم ارواح میں منصب نبوت سے بہرہ ور کر دیا جاتا ہے۔ چنانچہ سورۃ البقرۃ کی آیت میثاق کے علاوہ کئی اور آیات اس مدعا کی حقانیت کو ثابت کر رہی ہیں۔ مثلاً حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بیٹے کی خوش خبری دیتے ہوئے بتایا گیا ہے:

وَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ (اور ہم نے ان کو اسحاق کی بشارت دی جو نبی نیکوکاروں سے ہیں۔) (الطہ: ۱۱۲) حضرت زکریا علیہ السلام کو بھی بیٹے کی ولادت کی خوش خبری یہ کہہ کر دی گئی: فَتَذَكُّهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الْمِحْرَابِ إِنَّ اللَّهَ يَبْشِّرُكَ بِغُلَامٍ مُّصَدِّقًا لِّكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿۱۰۰﴾ (بے شک اللہ تمہیں یحییٰ کی خوش خبری دیتا ہے، جو نبی نیکوکاروں سے ہوں گے۔ آل عمران: ۳۹) حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی ولادت کے دن ہی اعلان فرمادیا تھا: اَتَيْتِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا (اللہ نے مجھے کتاب دی اور مجھے نبی بنایا۔ مریم: ۳۰)

ان آیات سے یہ بات روز روشن سے بھی زیادہ واضح ہو گئی کہ انبیاء و رسل کے 'ارسل' کو اعلان نبوت سے قید کرنا نظم قرآن کے خلاف ہے۔ لہذا جہاں 'ارسل' کے ساتھ حضور ﷺ کے بھیجے جانے کا ذکر ہوا ہے اس سے آپ کی دنیا میں تشریف آوری یا ولادت باسعادت مراد لینا ہی زیادہ موزوں اور مناسب ہے۔ (۱)

بعث: سورۃ آل عمران میں فرمایا: لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ

بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا (یقیناً اللہ نے مومنوں پر احسان کیا کہ ان میں رسول بھیجا۔ آل عمران: ۱۶۳)

جن آیات میں 'بعث' کے ساتھ آپ کی آمد کا اعلان ہوا ہے وہاں مفہوم

بالکل واضح ہے کہ یہ لفظ 'تشریف آوری' کے مفہوم کو ادا کر رہا ہے۔ (۱)
 رسول اللہ ﷺ کے ذکر میلاد یا آپ کی آمد کو قرآن کریم کی مختلف آیات میں مختلف اسالیب و انداز میں پیش کیا گیا ہے جس کا اجمالاً بیان بھی طوالت کا باعث ہے، اس لیے قرآن کریم میں ذکر میلاد مصطفیٰ کے تفصیلی بیان سے صرف نظر کرتے ہوئے اسی قدر پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ تفصیل کے لیے قارئین (۱) السیرۃ النبویۃ فی ضوء القرآن والسنة محمد ابو شہبہ اور (۲) شان حبیب الرحمن، از مفتی احمد یار خاں نعیمی کا مطالعہ کریں۔

قرآن کے ذکر میلاد و انبیاء و تخلیق کائنات کے

اثرات انسانی اذہان و قلوب پر

'فضائل قرآن مجید' کے مرتب وہابی مکتب فکر کے پاکستانی نژاد قلم کار جناب محمد اقبال کیلانی، برطانیہ میں پیدا ہونے والے کیٹ سٹیوز، جو مشہور موسیقار اور پاپ سٹار تھے اور اسلام قبول کرنے کے بعد یوسف اسلام کے نام سے مشہور ہوئے، ان کے قبول اسلام کے دلچسپ واقعہ کو خود انہی کی زبانی نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”میں نے قرآن مجید (کے انگریزی ترجمے) کا مطالعہ شروع کیا،

جوں جوں آگے بڑھتا گیا مایوسی اور اداسی کا پردہ چاک ہوتا گیا۔ رفتہ رفتہ

زندگی کا ایک واضح مفہوم میری سمجھ میں آنے لگا۔ میں جس حقیقت کے

حصول کے لیے بھٹک رہا تھا وہ قرآن مجید کے مطالعے سے حاصل ہو گئی۔

بھٹک کے سارے کانٹے ایک ایک کر کے نکل گئے۔ مجھے قرآن مجید میں

حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی نظر آئے جن کی صرف ایک ہی تصویر قرآن مجید نے پیش کی ہے کہ وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول تھے۔ نہ خدا تھے، نہ خدا کے بیٹے۔ مجھے قرآن مجید میں حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی نظر آئے جنہوں نے اللہ کی خوشنودی کے لیے اپنے بیٹے کی قربانی پیش کرنے سے دریغ نہیں کیا۔ میں ڈیڑھ سال تک قرآن مجید کو بار بار پڑھتا رہا۔ مجھے یوں محسوس ہو رہا تھا کہ شاید میں اس قرآن کے لیے پیدا کیا گیا ہوں اور یہ قرآن میرے لیے نازل ہوا ہے۔

میں اب تک کسی مسلمان سے نہیں ملا تھا لیکن مجھے احساس ہونے لگا کہ مجھے یا تو جلد ہی مکمل طور پر ایمان لانا ہوگا یا موسیقی کے دھندے میں پھنسا رہنا ہوگا۔ یہ کشمکش کا وقت میرے لیے بڑا کٹھن تھا۔ آخر ایک روز کسی نے میرے سامنے لندن کی نئی مسجد کا ذکر کیا۔ یہ جمعہ کا دن تھا، میرے قدم خود بخود مسجد کی طرف اٹھنے لگے۔ نماز جمعہ کے بعد میں نے قبول اسلام کا اعلان کیا اور یوں مسلمانوں کی عظیم برادری سے میرا تعلق قائم ہو گیا۔^(۱)

قبول اسلام کے ضمن میں ایک امریکی خاتون محترمہ پولی این کا بھی واقعہ دو ماہی مجلہ 'تحفہ نسواں' لاہور (جون-جولائی ۲۰۰۳ء) سے محمد اقبال کیلانی صاحب نے اپنی مرتب کتاب 'فضائل قرآن مجید' میں نقل کیا ہے جو قارئین کے لیے انتہائی مفید اور معلوماتی ہے۔ محمد اقبال کیلانی صاحب لکھتے ہیں:

”محترمہ پولی این امریکہ میں پیدا ہوئیں۔ کیمیکل انجینئرنگ میں ڈگری حاصل کی۔ عملی زندگی اختیار کی تو ایک روز کسی مسلمان ہمسائی نے قرآن مجید کا انگریزی ترجمہ پڑھنے کے لیے دیا۔ پولی این نے یہ کتاب

(۱) فضائل قرآن مجید، مرتب محمد اقبال کیلانی، اشاء: ۱۳۲۶ھ/۲۰۰۵ء، شہدائے نبوی کیش: شہدائے نبوی

لے کر شیلف پر رکھ دی۔ کبھی کبھار اسے دیکھ لیتی۔ قرآن مجید میں انبیاء کے واقعات کو دیکھ کر پولی این کو قرآن مجید سے دلچسپی پیدا ہو گئی۔ پولی این کہتی ہیں کہ ایک روز میں معمول سے زیادہ کام کر کے تھکی سی تھی۔ قرآن مجید کا مطالعہ کرنا شروع کر دیا۔ سورہ مزمل پڑھ رہی تھی جس کے آخر میں دوبار یہ بات ارشاد فرمائی گئی ہے جب تم تھکے ہو تو جتنا قرآن آسانی سے پڑھ سکتے ہو پڑھ لیا کرو (سورہ مزمل آیت ۲) میں تھکی ہوئی تو تھی ہی۔ خیال آیا کہ اب مجھے بھی آرام کرنا چاہیے اور مزید قرآن نہیں پڑھنا چاہیے۔ خود قرآن بھی تو یہی کہہ رہا ہے۔ میں نے قرآن بند کر دیا مگر بستر پر لیٹے لیٹے خیالات کا تانتا بندھ گیا۔ عجیب کتاب ہے، اگر تم تھکے ہو تو قرآن اتنا پڑھو جتنا آسانی سے پڑھ سکتے ہو۔ تھکاوٹ کے باوجود میں بند نہ کر سکی، ایک ہلچل سی مچ گئی۔ اب قرآن مجید سے ایک کشش سی پیدا ہو گئی اور مجھے احساس ہونے لگا کہ اسلام ایک زندہ مذہب ہے۔ ایک روز میں نے معمول کے مطابق قرآن اٹھایا۔ سورۃ المومنون کی تلاوت شروع کی۔ درج ذیل آیات پڑھیں:

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿۱۵﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿۱۶﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ﴿۱۷﴾ فَالْعَلَقَةُ مُضْغَةً ﴿۱۸﴾ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا ﴿۱۹﴾ فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ﴿۲۰﴾ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ﴿۲۱﴾ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿۲۲﴾

(سورۃ المومنون، آیت ۱۲ تا ۱۴)

ہم نے انسان کو مٹی کے ست (جوہر) سے بنایا، پھر اس کے ست کو ایک محفوظ جگہ ٹپکی ہوئی بوند میں تبدیل کیا، پھر اس بوند کو لو تھڑے کی شکل دی، پھر لو تھڑے کو بوٹی بنایا، پھر بوٹی کی ہڈیاں بنا کیں، پھر ہڈیوں پر گوشت چڑھایا، پھر ہم نے اس سے ایک مخلوق پیدا کر دی، پس اللہ تعالیٰ

کی ذات بابرکت ہے، جو سب سے بہتر پیدا کرنے والا ہے۔“

(ان آیات کو پڑھ کر) عجیب و غریب طمانیت کی کیفیت محسوس کی۔

یہ تو وہی بات ہے جو سائنس آج کہہ رہی ہے جب کہ محمد ﷺ نے چودہ سو سال پہلے یہ بات بتادی تھی۔ انھیں یہ بات کیسے معلوم ہوئی؟ اللہ اسائنڈ، ایکسرے اور دوسری جدید مشینیں تو اس وقت نہیں تھیں۔ اسی وقت دل نے

گواہی دے دی کہ محمد ﷺ کی راہنمائی یقیناً کسی بڑی طاقت (یعنی اللہ

تعالیٰ) نے کی ہے۔ چنانچہ شرح صدر کے ساتھ میں نے اَشْهَدُ اَنْ

لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُوْلُهُ کا اقرار کیا اور امت

مسلمہ میں شامل ہو گئی۔ (۱)

راقم کا مذکورہ ان دو واقعات سے بتانا مقصود یہ ہے کہ قرآن میں ذکر کردہ انبیاء علیہم

السلام کے بیانات اور تخلیق انسانی کے تذکرے کس طرح انسانی ذہن پر اپنا اثر چھوڑتے

ہیں۔ کیٹ سٹیوز صاحب اور پولی این صاحبہ کسی اسلامی مبلغ کے ذریعے اسلام میں داخل

نہیں ہوئے بلکہ از خود قرآن کے انگریزی ترجمے کے مطالعے سے اور قرآن میں بیان

کردہ تخلیق انسانی اور ذکر انبیاء کرام کے آیات سے متاثر ہو کے دامن اسلام میں پناہ

لی۔ معلوم یہ ہوا کہ ذکر آیات تخلیق انسانی اور ذکر انبیاء کرام، انسانی ذہن پر کس قدر اثر

ڈالتے ہیں۔ یہی وہ راز ہے کہ انسانی معاشرہ کو متاثر کرنے کے لیے علمائے اہل سنت نے

ولادت نبوی کے ذکر کو اپنی تہذیب و ثقافت کا حصہ بنایا۔ تاکہ مسلم معاشرہ اس فکر سے

روحانی توانائی حاصل کرتا رہے۔

* * * * *

عہد رسالت میں میلادی عناصر اور اسلامی ثقافت کا تحفظ

خاتم الانبیاء نبی اکرم ﷺ کی کل حیات مبارکہ تریسٹھ (۶۳) سال ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کو چالیس سال کی عمر میں غار حرا میں اعلان نبوت کا حکم ہوا۔ اعلان نبوت کے بعد آپ کل ۲۳ سال تک باحیات رہے۔ اس ۲۳ سالہ دور میں تیرہ سال آپ نے مکہ مکرمہ میں گزارا، آپ کا مکی عہد کل تیرہ سال پر محیط ہے۔ حضور اکرم ﷺ کی پوری مکی زندگی اہل مکہ کے درمیان دعوتِ توحید اور اصلاحِ اعمال و عقائد میں گزری۔ آپ نے اعلان نبوت کے بعد کعبہ میں مشرکین مکہ کے ذریعے رکھے ہوئے بتوں کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرح پاش پاش نہیں کیا، بلکہ اپنے دور کی حکمت و دانائی کے ساتھ دعوت و تبلیغ کا فریضہ انجام دیتے رہے۔ مگر تیرہ سالہ ابتدائی دعوت و تبلیغ کے مصروف اسی مکی دور میں آپ ﷺ نے دعوت و تبلیغ کے ساتھ ساتھ جہاں مناسب موقع پایا تو وہاں تہذیب و ثقافت کے تحفظ کے نقوش، یادگار چھوڑے۔ مکی عہد کے متعلق حضور اکرم ﷺ کی مصروفیات کی نشاندہی کرتے ہوئے مولانا صفی الرحمن مبارکپوری لکھتے ہیں:

مکی زندگی

”مکی زندگی تین مرحلوں پر مشتمل تھی:

- ۱۔ پس پردہ دعوت کا مرحلہ (تین برس)
- ۲۔ اہل مکہ میں کھلم کھلا دعوت و تبلیغ کا مرحلہ۔ چوتھے سال نبوت کے آغاز سے دسویں سال کے اواخر تک (سات سال)
- ۳۔ مکہ کے باہر اسلام کی دعوت کی مقبولیت اور پھیلاؤ کا مرحلہ۔ دسویں سال نبوت کے اواخر سے ہجرت مدینہ تک۔ (تین سال)“ (۱)

(۱) الرقیق المختوم اردو، مولانا صفی الرحمن مبارکپوری، اشاعت مئی ۲۰۰۲ء، ناشر مکتبہ سلفیہ لاہور، ص ۱۰

اسی مکی دور میں رسول اکرم ﷺ نے معاشرے کی ثقافتی روح کے استحباب کو قائم رکھنے کے لیے حضرت ابوطالب اور حضرت خدیجہ الکبریٰ کے انتقال کے سال کو آپ نے 'عام الحزن' کا سال قرار دیا۔ 'الرحیق المختوم' کے مصنف اس بابت لکھتے ہیں:

”اسی طرح کے پے در پے آلام و مصائب کی بنا پر رسول اللہ ﷺ نے اس سال کا نام 'عام الحزن' یعنی غم کا سال رکھ دیا اور یہ سال اسی نام سے تاریخ میں مشہور ہو گیا۔“ (۱)

رسول اکرم ﷺ نے اس سال کو غم سے منسوب کر کے ثقافتی تحفظ کی طرف بنیادی اشارہ کیا۔ انسانی تاریخ نے اس واقعہ کو نظیر بناتے ہوئے یوم، ہفتہ، عشرہ، ماہ و سال کو مختلف عنوانات سے منسوب کر کے یادگار منانے کا سلسلہ شروع کیا جو آج تک جاری ہے۔ اسلام تہذیب و تمدن اور ثقافتی رسوم کے تحفظ میں بالکل واضح اور غیر لچک دار رویہ اپناتا ہے۔ ہر وہ رسم و رواج جو نفس توحید یا تصور توحید کو کسی بھی اعتبار سے مجروح کرے، اسلام ایسے تمام رسم و رواج کو سختی کے ساتھ جڑ سے اکھاڑ کر پھینک دیتا ہے۔ مگر وہ تمام رسم و رواج جو نہ تو روح توحید کو مجروح کرتے ہیں اور نہ کسی قرآن و سنت کی تعلیمات سے ٹکراتے ہیں، تو اسلام ان سے نہ تو الجھتا ہے اور نہ ان پر کفر و شرک کا فتویٰ لگاتا ہے بلکہ اپنے تمام معاملات کو 'حسن نیت' کے ساتھ مسلم معاشرے کی صواب دید پر چھوڑ دیتا ہے۔

رسول اکرم ﷺ کے تیرہ سالہ مکی دور کی مصروفیات کے خاتمے کے بعد رسول اکرم ﷺ کی مکہ مکرمہ سے مدینۃ المنورہ کے ہجرت سے مدنی دور کی شروعات ہوتی ہے۔ آپ کا مدنی دور دس سال کے عرصے پر مشتمل ہے اور یہ مکی عہد سے زیادہ مصروفیت کا دور ہے۔ مسجد نبوی کی تعمیر، ریاست مدینہ کی تشکیل، مواخات کا قیام، یہود سے معاہدہ، منافقین کا سد باب، مسلح جہاد فی سبیل اللہ کی تیاری، ۲۷ غزوات کی قیادت، ۴۷ ہجرات کی رہنمائی و ہدایات، فتح مکہ کی منصوبہ بندی، اور فتح کے بعد کی منصوبہ بندی، ہر براہان

مملکت سے خط و کتابت کے حوالے سے انتہائی مصروف زندگی گزارنے کے باوجود آپ نے ہر مناسب موقع پر تہذیبی وہ تمدنی اعتبار سے ثقافتی تحفظ کا بھی دھیان رکھا۔ مدنی زندگی کی مصروفیات کے متعلق وضاحت کرتے ہوئے مولانا صفی الرحمن مبارکپوری صاحب لکھتے ہیں:

مدنی عہد

”مدنی عہد کو بھی تین مرحلوں پر تقسیم کیا جاسکتا ہے:

- ۱۔ پہلا مرحلہ: جس میں فتنے اور اضطرابات برپا کیے گئے، اندر سے زکاوتیں کھڑی کی گئیں اور باہر سے دشمنوں نے مدینہ کو صفحہ ہستی سے مٹانے کے لیے چڑھائیاں کیں۔ یہ مرحلہ صلح حدیبیہ کی قعدہ ۶ھ پر ختم ہو جاتا ہے۔
- ۲۔ دوسرا مرحلہ: جس میں بت پرست قیادت کے ساتھ صلح ہوئی۔ یہ فتح مکہ رمضان ۸ھ پر منبھی ہوتا ہے۔ یہی مرحلہ شاہانِ عالم کو دعوتِ دین پیش کرنے کا بھی مرحلہ ہے۔

- ۳۔ تیسرا مرحلہ: جس میں خلقت (مخلوق) اللہ کے دین میں فوج در فوج داخل ہوئی۔ یہی مرحلہ مدینہ میں قوموں اور قبیلوں کے وفود کی آمد کا بھی مرحلہ ہے۔ یہ مرحلہ رسول اللہ ﷺ کی حیاتِ مبارکہ کے اخیر تک یعنی ربیع الاول ۱۱ھ تک محیط ہے۔ (۱)

مکی اور مدنی دور میں رسول اکرم ﷺ کی دعوتی و عالمی زندگی کو سامنے رکھ کر رسول اللہ کی مصروف زندگی کا اندازہ کریں کہ آپ ﷺ کی حیاتِ بابرکات کا ایک ایک لمحہ کس قدر مصروف ہے۔ آپ کی بعثت کا اصل مقصد دعوتِ توحید کے ساتھ ساتھ دینِ حق کی سر بلندی اور خالق و مخلوق کے تعلقات کو مضبوط سے مضبوط تر کرنا تھا۔ مگر نبی اکرم ﷺ کی مدنی دور میں دعوت و تبلیغ کے ساتھ ساتھ اپنی دیگر تمام تر مصروفیات کے باوجود ہر مناسب

موقع پر حمدنی فلاح و بہبود کے لئے مذہبی و ثقافتی عناصر کو تحفظ فراہم کرتے ہوئے نظر آتے ہیں رسول اکرم ﷺ کی مدنی زندگی میں یہ واقعہ ثقافتی تحفظ کے حوالے سے انتہائی توجہ طلب ہے۔

حدثنا ابو معمر: حدثنا عبد الوارث: حدثنا ايوب عن
عبد الله بن سعيد بن جبير، عن ابيه، عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال: قدم النبي ﷺ المدينة فرأى اليهود تصوم
يوم عاشوراء فقال: (ما هذا؟) قالوا: هذا يوم صالح، هذا
يوم نجى الله بني اسرائيل من عدوهم، فصامه موسى. قال:
(فأنا حق بموسى منكم) فصامة. وأمر بصيامه. (۱)

ابو معمر، عبد الوارث، ایوب، عبد اللہ بن سعید بن جبیر، سعید بن جبیر
ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے بیان کیا کہ
رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو یہود کو دیکھا کہ عاشورہ کے دن روزہ
رکھتے ہیں۔ آپ نے پوچھا یہ روزہ کیسا ہے؟ تو ان لوگوں نے کہا کہ ”بہتر
دن ہے“۔ اسی دن اللہ نے بنی اسرائیل کو ان کے دشمنوں سے نجات دی
تھی۔ اسی لیے حضرت موسیٰ نے اس دن روزہ رکھا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ
ہم تمہارے اعتبار سے زیادہ موسیٰ کے حقدار ہیں۔ چنانچہ آپ نے اس
دن روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔“

اس حدیث میں وارد قالوا هذا يوم صالح هذا يوم نجى الله بني
اسرائيل من عدوهم۔ (یہ بہتر دن ہے، اسی دن بنی اسرائیل کو اللہ نے ان کے
دشمنوں سے نجات دی) کے جملے پر غور کریں۔ اس حدیث سے ’یوم‘ کی اہمیت اجاگر ہوتی
ہے جس کا تعلق قومی تہذیب و تمدن اور ثقافت سے ہے۔ اور اللہ کے رسول نے اس دن

خود بھی اپنے اصحاب کے ساتھ روزہ رکھ کر اس یوم کی اہمیت کی توثیق کر دی۔ اس حدیث سے پتہ چلا کہ جس کسی دن اللہ تعالیٰ کسی قوم کو اپنے انعامات سے نوازے تو اس دن کو قومی طور پر یادگار بنانا جائز ہے۔ اس دن خوشی کا اظہار جائز ہے بشرطے کہ اس یادگار کے دن اظہار خوشی میں کسی بھی اعتبار سے احکام شریعت کی پامالی نہ ہو۔

اعلان نبوت سے وصال نبوی تک ۲۳ سالہ دور کی مصروفیات، کو پیش نظر رکھتے ہوئے بعض منکرینِ عظمت رسالت کا عید میلاد النبی پر یہ اعتراض کہ حضور اکرم ﷺ نے اعلان نبوت کے بعد اپنی حیات کے اس دور میں کتنی بار اپنا یوم ولادت منایا بہت مضحکہ خیز لگتا ہے۔ ایسے لوگوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ شریعت کے دائرے میں رہتے ہوئے یادگار منانے کا تعلق قومی ثقافت سے ہے۔ اور قرآن کی آیت ”وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ“ (اور انھیں اللہ کے دن یاد دلاؤ۔ سورۃ ابراہیم، آیت ۱۵) اس پہ شاہد۔ مگر اس کے باوجود حضور اکرم ﷺ کا اپنے یوم ولادت کو سال بہ سال بطور یادگار نہ منانے کا مطلب یہ نہیں تھا کہ حضور اکرم ﷺ یوم منانے کو حرام اور اسلام کے خلاف شرک و بدعت سمجھتے تھے۔ بلکہ حضور اکرم ﷺ کے سامنے اس دور میں جو اہم معاملات درپیش تھے۔ دعوتِ توحید و رسالت، اقامتِ دین، ریاستِ مدینہ کا استحکام، کفر و شرک کا بطلان اور ایک صالح معاشرے کا قیام۔ ان تمام اہم فرائض کے پیش نظر مستحبات کو اولیت نہ دینے کا مطلب یہ نہیں تھا کہ آپ اس کے حامی نہیں تھے بلکہ وقتاً فوقتاً آپ ﷺ تہذیب و تمدن اور ثقافت کے ایسے عناصر کو جو شریعتِ اسلامیہ یعنی احکام خداوندی کی روح کو مجروح نہیں کرتے تھے، ان کی حوصلہ افزائی کیا کرتے، جو آثار و سنن سے ثابت ہے اور کتب احادیث میں ان کا ذکر موجود ہے۔

حضرت ابو قتادہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ سے پوچھا گیا ”آپ پھر کا روزہ کیوں رکھتے ہیں؟“ حدیث کے الفاظ ہیں:

وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ الْاِثْنَيْنِ قَالَ: ذَالِكَ يَوْمٌ وَلِدْتُ فِيهِ

ویوم بعثت او انزل علی فیہ (۱)

اور سوال ہوا دوشنبہ (پیر) کے روزہ کا تو فرمایا: میں اسی دن پیدا ہوا ہوں اور اسی

دن نبی ہوا ہوں یا فرمایا اسی دن مجھ پر وحی اتری ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حضرت علی بن عثمان روایت کرتے ہیں:

حدثنا علی بن عثمان بن صالح. ثنا سعيد بن ابی مریم،
ثنا ابن لهيعة. عن ابی الاسود. عن عروة. عن عائشة رضي الله
عنها. قالت: تذاكر رسول الله صلى الله عليه وسلم و ابو بكر
رضي الله عنه ميلادهما عندي. فكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اكبر من ابی بكر. فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو ابن ثلاث و ستين. وتوفي ابو بكر رضي الله عنه وهو ابن
ثلاث و ستين لستين و نصف التي عاش بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم. (۲)

علی بن عثمان بن صالح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت
کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت
ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اپنے اپنے میلاد (یوم پیدائش) کا ہمارے سامنے
ذکر کیا۔ (اپنی پیدائش کے اعتبار سے) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بڑے تھے
حضرت ابوبکر سے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ۶۳ سال کی عمر میں انتقال فرمایا
اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بھی ۶۳ سال کی عمر میں انتقال
کیا۔ رسول کے بعد آپ ڈھائی سال تک زندہ رہے۔

(۱) صحیح مسلم، اردو ترجمہ علامہ وحید الزماں، ناشر خالد احسان پبلشرز، لاہور، باب استحباب صوم، رقم حدیث

۱۶۶۲ و ۱۶۶۳، جلد سوم

(۲) المعجم الكبير، مؤلف امام حافظ ابوالقاسم سلیمان، اشاعت اول ۲۰۰۷ء، ناشر دار الکتب العلمیہ،

بیروت، ج ۲۵، الجزء الاول، رقم حدیث: ۲۸

اس ضمن میں المعجم الاوسط کی یہ حدیث بھی قابل مطالعہ ہے۔ اس کے مصنف امام ابوالقاسم سلیمان لکھتے ہیں:

حدثنا أحمد قال: نا الهيثم قال: نا عبد الله عن ثمامة،
عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم عرق عن نفسه بعد
ما بعث نبياً.. (۱)

حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اعلان نبوت کے بعد اپنا عقیقہ کیا۔

اعلان نبوت کے بعد حضور اکرم ﷺ نے اپنا عقیقہ کیوں کیا؟ اس پر کچھ گفتگو کرنے سے پہلے یہ مناسب ہے کہ کتب سیرت میں ذکر رسول اکرم ﷺ کی پیدائش سے متعلق باب کا ایک بار پھر مطالعہ کریں۔ مولانا محمد ادریس کاندھلوی صاحب لکھتے ہیں:

”ولادت کے ساتویں روز عبدالمطلب نے آپ کا عقیقہ کیا اور اس تقریب میں تمام قریش کو دعوت دی اور محمد آپ کا نام تجویز کیا۔“ (۲)

سیرت النبی قدم بقدم کے مؤلف عبداللہ فارانی صاحب لکھتے ہیں

پیدائش کے ساتویں دن عبدالمطلب نے آپ کا عقیقہ کیا اور نام محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) رکھا۔ (۳)

سید سلیمان صاحب منصور پوری لکھتے ہیں

”عبدالمطلب آں حضرت کے دادا نے خود بھی یتیمی کا زمانہ دیکھا ہوا

(۱) (المعجم الاوسط، تالیف امام حافظ ابوالقاسم سلیمان، اشاعت اول ۱۹۹۹ء، ناشر

دارالفکر عمان، ص ۲۸۶، رقم حدیث ۹۹۷)

(۲) سیرت مصطفیٰ، مولانا محمد ادریس کاندھلوی، سدا شاعت ندارد، ناشر کتب خانہ مظہری، گلشن اقبال، کراچی،

ص ۳۷، حصہ اول)

(۳) سیرت النبی قدم بقدم۔ عبداللہ فارانی۔ اشاعت ستمبر ۲۰۰۸ء، ایم، آئی، ایس، پبلشر کراچی ص ۳۷ جلد اول)

تھا۔ اپنے چوبیس سالہ نوجوان پیارے فرزند عبداللہ کی اس یادگار کے پیدا ہونے کی خبر سنتے ہی گھر میں آئے اور بچے کو خانہ کعبہ میں لے گئے اور دعا مانگ کر واپس لائے۔ ساتویں دن قربانی کی اور تمام قریش کو دعوت دی۔“ (۱)

مذکورہ بالا حوالوں سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ نبی کریم ﷺ کی ولادت کے بعد آپ کے دادا حضرت عبدالطلب نے ساتویں روز عقیقہ کی قربانی کی، مگر اس کے باوجود نبی اکرم ﷺ نے بعثت کے بعد اپنا دوبارہ عقیقہ کیا جیسا کہ حضرت انس سے روایت ہے۔ عربوں میں تو زمانہ قدیم سے ہی عقیقہ کی روایت پائی جاتی تھی۔ اسی دستور کے مطابق حضرت عبدالطلب نے پیدائش کے ساتویں دن آپ کا عقیقہ کیا تو پھر دوبارہ حضور اکرم ﷺ نے اپنا عقیقہ کیوں کیا؟ اس عقدے کو حل کرتے ہوئے علامہ جلال الدین سیوطی (رحمۃ اللہ علیہ) لکھتے ہیں:

”قلت: وقد ظهر لي تخريجہ على أصل آخر وهو ما أخرجه البيهقي عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم عقى عن نفسه بعد النبوة مع أنه قد ورد أن جدہ عبدالمطلب عقى عنه في سابع ولادته والعقيقة لاتعاد مرة ثانية فيجعل ذلك على أن الذي فعله النبي صلى الله عليه وسلم إظهار للشكر على إيجاد الله إياه رحمة للعالمين وتشریع لأمنه كما كان يصلى على نفسه لذلك فيستحب لنا أيضاً إظهار الشكر بمولده بالاجتماع و إطعام الطعام و نحو ذلك من وجوه القربات و إظهار المسرات۔“ (۲)

(۱) رحمۃ للعالمین۔ قاضی محمد سلیمان منصور پوری۔ اشاعت بار سوم ۱۹۲۳ء۔ ناشر دفتر رحمۃ للعالمین

پٹنال۔ ص ۲۱۔ جلد اول

(۲) الحاوی للمفتاویٰ، امام جلال الدین سیوطی، اشاعت دوم ۲۰۱۰ء، ناشر دار الکتب العلمیہ بیروت، ص ۱۸۸

میں کہوں گا کہ اس حدیث کی تخریج امام بیہقی نے بھی اس طرح کی ہے کہ حضرت انس نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے بعد بعثت یعنی اعلان نبوت کے بعد اپنی طرف سے دوبارہ اپنا عقیدہ کیا جب کہ آپ کے دادا حضرت عبدالمطلب نے ولادت کے ساتویں دن آپ کا عقیدہ کرادیا تھا۔ عقیدہ دوبارہ نہیں کیا جاتا مگر رسول اللہ ﷺ نے ایسا کیا۔ لہذا آپ کے اس فعل سے معلوم ہوا کہ آپ نے اپنا دوبارہ عقیدہ اس نعمتِ عظمیٰ پر اظہارِ تشکر کے لیے کیا کہ اللہ رب العزت نے آپ کو صاحب شریعت رسول اور سارے جہاں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا۔ اسی نعمتِ الہیہ کے شکر کے لیے آپ اپنے اوپر درود و سلام بھی بھیجتے تھے۔ اس لیے اس فعلِ رسول کی مطابقت میں ہمارے لیے بھی آپ کی یومِ ولادت پر اظہارِ تشکر کے طور پر اجتماعی محافل اور اطعامِ طعام کی تقریبات منعقد کرنا مستحب اور پسندیدہ عمل قرار پائے گا۔ نیز دیگر وسائل و ذرائع کے ذریعے بھی رسول اکرم ﷺ کا ذکر میلاد ہمارے لیے باعثِ فرحت و شادمانی اور قربت کا ذریعہ بنے گا۔

عہدِ رسالت کے مکی اور مدنی دور کے یہ مختلف واقعات اور متنوع میلادی عناصر جوازِ میلاد النبی کے استحباب پر بھرپور انداز میں شاہدِ عدل ہیں۔ ان واقعات و روایات کی روشنی میں مومنین اہل اسلام، 'یوم النبی' کو بطور عید میلاد النبی منانے کے حق دار، اور حق بجانب ہیں۔ قرآن اور آثارِ رسالت کی روشنی میں اسے بدعت کسی طور پر بھی قرار نہیں دیا جاسکتا ہے۔ میلاد النبی کو بدعت قرار دینا دراصل اسلام کی ثقافتی روح کو مجروح کرنے کے مترادف ہے۔ قرآن کریم میں ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

۱- وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيقَاتَهُ الَّتِي وَاثَقَكُمْ

یو۔ (سورۃ المائدہ: ۷)

تم پر اللہ تعالیٰ کی جو نعمتیں نازل ہوئی ہیں انھیں یاد رکھو اور اس کے
اس عہد کو بھی جس کا تم سے معاہدہ ہوا ہے۔ (احسن البیان، جونا گڑھی)

۲- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ۔

(سورۃ المائدہ: ۱۱)

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ نے جو احسان تم پر کیا ہے اسے یاد کرو۔

(احسن البیان، جونا گڑھی)

۳- وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ
جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مِمَّا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا
مِنَ الْعَالَمِينَ۔ (سورۃ المائدہ: ۲۰)

اور یاد کرو موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم سے کہا: اے میری قوم
کے لوگو! اللہ تعالیٰ کے اس احسان کا ذکر کرو کہ اس نے تم میں سے پیغمبر
بنائے اور تمہیں بادشاہ بنادیا اور تمہیں وہ دیا جو تمام عالم میں کسی کو نہیں دیا۔

(احسن البیان، جونا گڑھی)

اس آیت میں: وَإِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ۔ کہہ کے حضرت موسیٰ
اپنی قوم بنی اسرائیل کو یہ یاد دلارہے ہیں کہ اللہ نے اس قوم میں انبیاء پیدا
فرمائے اس لیے تم لوگ اللہ کی اس نعمت کو یاد کرو۔ تو جب انبیائے بنی
اسرائیل، قوم بنی اسرائیل کے لیے باعش ذکر نعمت ہیں تو بنی اسماعیل میں
پیدا ہونے والے پیغمبر آخر الزماں اسی آیت کے مطابق اپنی امت کے
لیے باعش ذکر نعمت کیوں نہیں ہوں گے؟ حضور اکرم ﷺ کو خود قرآن
کریم اللہ تعالیٰ کی نعمت عظمیٰ بتا رہا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ
أَنْفُسِهِمْ۔ (سورۃ آل عمران: ۱۶۴)

بے شک مسلمانوں پر اللہ تعالیٰ کا بڑا احسان ہے کہ ان ہی میں سے ایک رسول ان میں بھیجا۔ (احسن البیان، جونا گڑھی)
اور ذکرِ نعمت کے لیے قرآن کا حکم ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا اللّٰهُ عَلَيَّكُمْ (سورة الفاطر: ۳)
لوگو! تم پر جو انعام اللہ تعالیٰ نے کیے ہیں انہیں یاد کرو۔

(احسن البیان، جونا گڑھی)

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (سورة النحل: ۱۱)

اور اپنے رب کی نعمتوں کا بیان کرتا رہ۔ (احسن البیان، جونا گڑھی)

فَإِذْكُرُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (الاعراف: ۶۹)

سو اللہ کی نعمتوں کو یاد کرو تا کہ تم کو فلاح ہو۔ (احسن البیان، جونا گڑھی)

’میلاد شریف کی شرعی حیثیت‘ کے عنوان سے سید ارشد سعید کاظمی، مذکورہ بالا آیت کے پیش نظر لکھتے ہیں:

”اہل سنت کا عقیدہ بھی یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جتنی نعمتیں ہیں ان کا ذکر باعثِ فلاح و نجات ہے۔ اور حضور ﷺ چونکہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں عظیم ترین نعمت ہیں اس لیے آپ کا ذکر خیر دنیا و آخرت میں کامیابی کا ذریعہ ہے اور محافلِ میلاد کا انعقاد تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذکرِ پاک کے لیے ہوتا ہے۔“ (۱)

دربارِ نجاشی میں میلاد النبی کے اولین نقوش

حبشہ کی ہجرتِ ثانی کے وقت دربارِ نجاشی میں کفار ان مکہ کی سازشوں کا پردہ چاک کرتے ہوئے حضرت جعفر بن ابی طالب نے شاہِ نجاشی کے استفسار پر بھری محفل میں

(۱) مضامین میلاد، مرتب غلام مصطفیٰ نقشبندی، اشاعت اول ۱۹۹۸ء، ناشر مکتبہ نعیمیہ دہلی، ص ۵۱

کھڑے ہو کر جو خطبہ جواب میں ارشاد فرمایا اس خطبے کا مندرجہ ذیل اقتباس میلادی عناصر کا ایک اہم عنصر ہے۔ شاہ نجاشی کو مخاطب کرتے ہوئے حضرت جعفر نے کہا:

”اے بادشاہ! ہم ایسی قوم تھے جو جاہلیت میں مبتلا تھے۔ ہم بت پوجتے تھے، مردار کھاتے تھے، بدکاریاں کرتے تھے، قرابت داروں سے تعلق توڑتے تھے، ہم سایوں سے بدسلوکی کرتے تھے اور ہم میں سے طاقت ور کم زور کو کھارہا تھا۔ ہم اسی حالت میں تھے کہ اللہ نے ہم ہی میں سے ایک رسول بھیجا، اس کی عالی نسی، سچائی، امانت اور پاک دامنی ہمیں پہلے سے معلوم تھی۔ اس نے ہمیں اللہ کی طرف بلایا اور سمجھایا کہ ہم صرف ایک اللہ کو مانیں۔“ (۱)

حضرت جعفر بن ابوطالب کے اسی خطبے کا اردو ترجمہ مولانا ادریس کاندھلوی اپنی کتاب میں اس طرح کرتے ہیں:

”اے بادشاہ! ہم سب جاہل اور نادان تھے۔ بتوں کو پوجتے اور مردار کھاتے تھے۔ قسم قسم کی بے حیائیوں میں مبتلا تھے۔ قرابتوں کو قطع کرتے، پڑوسیوں کے ساتھ بدسلوکی کرتے۔ ہم میں جو زبردست ہوتا وہ یہ چاہتا کہ کمزور کو کھا جائے۔ اسی حالت میں تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر اپنا فضل فرمایا۔ ہم میں سے اپنا ایک پیغمبر بھیجا جس کے حسب و نسب اور صدق و امانت اور پاک دامنی اور عفت کو ہم خوب پہچانتے ہیں۔ اس نے ہم کو اللہ کی طرف بلایا کہ ہم اس کو ایک مانیں اور ایک جانیں۔“ (۲)

شاہ نجاشی کے دربار میں دیئے گئے حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس خطبے کا پیش نظر اقتباس کا یہ جملہ بطور خاص توجہ طلب ہے مصنف الر حیق المختوم کے ترجمے کے مطابق:

(۱) الر حیق المختوم، ص ۱۳۶

(۲) سیرت مصطفیٰ، مولانا محمد ادریس کاندھلوی، ص ۲۳۳، جلد اول

”اللہ نے ہم ہی میں سے ایک رسول بھیجا، اس کی عالیٰ نسی، سچائی، امانت اور پاک دامنی ہمیں پہلے معلوم تھی۔“

یا مولانا اور یس کا ندھلوی صاحب کے ترجمے کے مطابق:

”اللہ تعالیٰ نے ہم پر اپنا فضل فرمایا، ہم میں سے اپنا ایک پیغمبر بھیجا جس کے حسب و نسب اور صدق و امانت اور پاک دامنی اور عفت کو ہم خوب پہچانتے ہیں۔“

محفل میلاد کا تو اصل موضوع ہی آپ ﷺ کے حسب و نسب کی طہارت و پاکیزگی بیان کرنا ہے۔ سامعین کے دل میں آپ کی امانت، صدق و پاک دامنی اور آپ کی ذاتی عصمت کو راسخ کرنا ہے۔ اسی طرح جب آپ ﷺ نے ہجرت مدینہ فرمایا تو آپ کا جس والہانہ انداز میں اہل مدینہ نے پر تپاک استقبال کیا وہ بھی ایک اہم واقعہ ہے۔ اہل مدینہ نے جس پُر مسرت انداز میں رسول اکرم ﷺ کا استقبال کیا اس کی منظر کشی کرتے ہوئے علامہ پیر محمد کرم شاہ ازہری لکھتے ہیں:

”آخر کار وہ سعید لمحہ آتا ہے، جس کے انتظار میں عرصہ سے وہ دیدہ و دل فریب راہ کیے ہوئے ہیں۔ قصویٰ نامی ناقہ پیش کی جاتی ہے، جس پر ایک سادہ سا پالان کسا ہوا ہے۔ مرکب کون و مکان کا یکتا شہسوار، رکاب میں قدم مبارک رکھ کر اس پالان پر جلوہ فرما ہے۔ گلشن ہستی پر بہار آ جاتی ہے، ہر طرف عید کا سماں ہے، نبض ہستی کو نئی جولانیاں بخش دی گئی ہیں۔ نسیم رحمت کے جھونکے دلوں کے غنچوں کو شگفتہ پھول بنا رہے ہیں۔ اپنے آقا کو یوں سوار دیکھ کر دل و جان نثار کرنے والے غلاموں پر کیف و مستی کا ایک عجیب سماں طاری ہو جاتا ہے۔ اچانک نعرے بلند ہونے لگتے ہیں:

اللہ اکبر قد جاء رسول اللہ

اللہ اکبر جاء محمد

اللہ اکبر جاء محمد

اللہ اکبر جاء رسول اللہ

ان پر جوش نعروں سے ساری فضا گونج اٹھتی ہے۔ باطل و طاغوت کے پرستاروں کے دل پھٹنے لگتے ہیں۔ اصنام و اوثان کے پجاریوں کے گھروں میں صف ماتم بچھ جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی توحید اور اس کے محبوب نبی کی رسالت کے نعروں سے حق کا پرچم بلند ہو جاتا ہے۔

جاں نثاروں کا بے پناہ جھوم ہے، گلیوں میں جل دھرنے کی جگہ نہیں، ارد گرد کے مکان اور ان کی چھتیں شوق دیدار میں بے خود اور بے قابو ہونے والوں سے بھری ہوئی ہیں۔ معصوم بچیاں اور اوس و خنزر ج کی عفت شعار دوشیزائیں دفیں بجا بجا کر دل و جان سے محبوب تر اور عزیز تر اپنے مہمان کو ان اشعار سے خوش آمدید کہہ رہی ہیں:

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

وجب الشکر علينا مادعا لله داع

ایہا المبعوث فینا جنّت بالامر البطاع (۱)

رسول اکرم ﷺ کا جلوس کی شکل میں اہل مدینہ کا یہ استقبال دراصل معاشرتی ثقافت کا ایک حصہ ہے جس میں عقیدت، محبت، جاں نثاری، خیر مقدمی کلمات، استقبالیہ گیت سب کچھ شامل ہے اور اس استقبال کرنے والوں میں اہل مدینہ کا ہر فرد، بچے بچیاں، نوجوان، بوڑھے، مرد عورت سبھی اظہار عقیدت کے لیے شامل ہیں اور جشن آمد رسول کے یادگاری موقع پر اہل اسلام اسی عقیدت و محبت کا اظہار کرتے ہیں جو ہجرت کے موقع پر اہل مدینہ نے کیا تھا۔

(۱) ضیاء القبی، علامہ پیر محمد کرم شاہ ازہری، اشاعت دوم جنوری ۲۰۰۰ء ناشر المصباحی، مہارکپور،

”عہد رسالت میں میلادی عناصر اور اسلامی ثقافت کا تحفظ“ کے عنوان سے میں اس باب میں اپنی بات کو سمیٹتے ہوئے قارئین کو مزید دو اہم نکات کی طرف توجہ مبذول کراتے ہوئے اپنی بات ختم کرنا چاہوں گا۔

پہلی بات تو یہ ہے کہ سیرت نگاروں کے مطابق حضور اکرم ﷺ نے حضرت ابو طالب اور حضرت خدیجہ الکبریٰ کے انتقال کے سال کو ”عام الحزن“ یعنی غم کا سال قرار دیا۔ واضح ہو کہ ان دونوں محسنین کا وقفہ وقفہ سے ایک ہی سال میں انتقال ہوا تھا۔ اس لئے رسول اللہ کے جانب سے یہ سال عام الحزن یعنی غم کا سال کے نام سے منسوب و مشہور ہوا۔ دراصل رسول اکرم ﷺ نے ان محسنین اسلام کے انتقال کے سال کو عام الحزن قرار دے کر اور ان سے منسوب کر کے دعوت و تبلیغ کی راہ میں نہ صرف ان کی ذات مقدسہ کی خدمات کا اعتراف کیا بلکہ ان کے متعلق اپنی شدید قلبی کیفیت اور ان سے محبت کا ان کی بارگاہوں میں خراج تحسین پیش کر کے اس سال کو ہمیشہ کے لئے یادگار بنا دیا۔ رسول اکرم ﷺ کا اس سال کو عام الحزن کے نام سے منسوب کرنے سے جو بات سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ جب کسی سال کو غم سے منسوب کیا جاسکتا ہے تو اسی منطق و فلسفے کے تحت حزن و غم کا ضد فرحت و مسرت سے بھی کسی سال کو منسوب کیا جاسکتا ہے اور ایسا کرنا سنت نبوی کے خلاف نہیں ہوگا۔ اگر اظہار غم کیا جاسکتا ہے تو اظہار فرحت و مسرت بھی کیا جاسکتا ہے بشرطے کہ کسی بھی جذبے کے اظہار میں احکام اسلام کی خلاف ورزی نہ ہو۔

دوسری بات یہ ہے کہ خود نبی اکرم ﷺ نے اپنے مشفق و مہربان اور سرپرست چچا جان حضرت ابو طالب اور اپنی جاں نثار شریک حیات اور محسن ملت اسلامیہ ام المؤمنین حضرت خدیجہ الکبریٰ کے انتقال پر اظہار غم کے لئے اس سال کو عام الحزن کے نام سے منسوب کر کے اپنی دلی جذبات کا اظہار کیا اور ان دونوں کے خدمات کا عوامی سطح پر اعتراف کیا۔ مگر نبی اکرم ﷺ کے وصال پر اس دور کے تمام باحیات صحابہ نے اس سال کو عام الحزن یعنی غم کا سال نہیں قرار دیا۔ کیا صحابہ کرام کو حضور اکرم ﷺ سے ویسی محبت نہیں

تھی جیسے کہ خود حضور اکرم کو اپنے چچا جان حضرت ابوطالب سے اور اپنی شریک حیات حضرت خدیجہ الکبریٰ سے تھی؟ آخر صحابہ کرام نے رسول کریم ﷺ کے سال وصال یعنی انتقال کے سال کو عام الحزن کیوں نہیں قرار دیا؟ صدیق اکبر، عمر و فاروق، عثمان غنی اور علی ابن طالب جیسے جاں نثار صحابہ کو بھی کیا رسول اکرم ﷺ سے ایسی محبت نہیں تھی جیسا کہ حضور اکرم ﷺ کو ان ذوات گرامی سے تھی؟ میرا یہ سوال ان تمام لوگوں سے ہے جو بار بار یہ پوچھتے ہیں کہ صحابہ کرام نے رسول اکرم کا یوم ولادت کیوں نہیں منایا اپنے زمانے میں آپ کا میلاد کیوں نہیں کیا۔ ”اس بار بار کیوں نہیں پوچھنے والوں سے“ میرا بھی سوال یہی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے ”سال وصال“ کو صحابہ کرام نے کیوں نہیں عام الحزن قرار دیا کیا ان کو رسول اکرم سے محبت نہیں تھی؟ کیا یہ عاشق رسول نہیں تھے کیا عام الحزن کا فلسفہ اور یوم ولادت کے منانے کا مسئلہ ان صحابہ کرام کے سمجھ میں نہیں آیا تھا؟

* * * * *

ذکر میلاد رسالت مآب عہد خلافت و ملوکیت اور مابعد

رسالت مآب ﷺ کے مختلف ذاتی پہلوؤں کا ذکر اپنے احباب اور اہل خانہ کے درمیان کرنا صحابہ کرام کا دلچسپ مشغلہ تھا۔ اس سلسلے میں ہمیں مختلف نظریں متعدد کتب احادیث اور آثار صحابہ سے ملتی ہیں۔ قرآن نے رسالت مآب ﷺ کی ذات کو مومنین کے لیے 'معیار حق' اور اسوۂ کامل بنایا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (الاحزاب: ۲۱)

بے شک تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی ذات ہی معیارِ عمل ہے۔

مذکورہ آیت کی اتباع میں صحابہ کرام نے حیاتِ رسول کے تمام گوشے کے ذکر اور ان پر عمل کو اپنی زندگی کے روز و شب کا معمول بنایا۔ بتدریج نزولِ قرآن کی مختلف آیات، صحابہ کرام کے اس طرزِ ذکر کو جلا بخشتی رہیں۔ نزولِ قرآن کی تکمیل کے بعد سے تدوینِ قرآن کے تکمیلی مراحل تک کا جو عرصہ گزرا، اس کا ریکارڈ جو کچھ اصحاب میر کے تذکرے میں ملتا ہے اس پر غور و فکر کی ضرورت ہے۔

عہد رسالت کے بعد خلفائے راشدین کا زمانہ آیا۔ خلافت راشدہ کے بعد رسول اکرم ﷺ کا مطلوب و پسندیدہ اسلامی ریاست، شورا کی نظام کے بجائے ملوکیت کی طرف پلٹ گئی۔ عہد خلافت راشدہ کا تقویمی جدول حسب ذیل ہے:

۱- حضرت ابو بکر صدیق ۱۱-۱۳ھ / ۶۳۲-۶۳۴ء ڈھائی سال

۲- حضرت عمر فاروق ۱۳-۲۴ھ / ۶۳۴-۶۴۵ء دس سال چھ ماہ

۳- حضرت عثمان غنی ۲۴-۳۵ھ / ۶۴۵-۶۵۵ء تقریباً بارہ سال

۴- حضرت علی مرتضیٰ ۳۵-۴۰ھ / ۶۵۵-۶۶۰ء پانچ سال (۱)

(۱) ملت اسلامیہ کی مختصر تاریخ، حصہ اول، ثروت صولت، اشاعت دوم جون ۲۰۰۱ء، ناشر مرکزی مکتبہ، ممبئی

چشمِ رزاقی دہلی، ص ۱۴، لاٹ: خلافت راشدہ میں امام حسن کی مدتِ خلافت چھ ماہ بھی شامل ہے۔

۱۱ ہجری تا ۲۰ ہجری یعنی ۶۳۲ء عیسوی تا ۶۶۰ء عیسوی تک کے تیس سالہ دور خلافت میں مسلمانوں نے جنگ یرموک ۱۳ھ/۶۳۲ء عہد صدیقی کے آخر میں اور جنگ قادسیہ ۱۵ھ/۶۳۶ء میں لڑیں، فتح مصر ۲۱ھ/۶۴۱ء میں، جنگ نہاوند ۲۱ھ/۶۳۲ء میں عہد فاروقی میں فتح ہوئے۔ علاوہ ازیں عہد عثمانی میں اسکندریہ ۲۵ھ/۶۳۶ء، آرمینیا ۲۵ھ/۶۳۶ء، افریقہ ۲۷ھ/۶۳۸ء، قبرص ۲۹ھ/۶۵۰ء میں فتح ہوئے۔ مگر ۳۶ھ/۶۵۶ء میں جنگ جمل اور ۳۷ھ/۶۵۷ء میں جنگ صفین عہد خلافت مرتضوی میں مسلمانوں نے آپس میں یہ دونوں جنگیں لڑیں۔ تفصیل کے لیے ثروت صولت کی کتاب 'ملت اسلامیہ کی مختصر تاریخ، حصہ اول کا ذکرہ باب ملاحظہ کریں۔ بقول ثروت صولت:

”جنگ جمل پہلی لڑائی تھی جس میں مسلمانوں نے آپس میں ایک دوسرے کا خون بہایا۔ مسلمان آپس کے اس ٹکراؤ سے رنجیدہ تھے اور ان کو اتنا افسوس تھا کہ بعض صحابہ نے لڑائی میں شرکت سے انکار کر دیا تھا اور جب حضرت عائشہ کی فوجیں (حضرت علی کی فوج سے لڑنے کے لیے) مدینہ سے روانہ ہوئیں تو مدینہ کے لوگ زار و قطار رو رہے تھے۔

حضرت عائشہ سے تو حضرت علی کا تہفہ ہو گیا لیکن شام کے والی امیر معاویہ سے (حضرت علی کا) تہفہ نہیں ہو سکا۔

حضرت علی اور امیر معاویہ کے درمیان صفین کے مقام پر جنگ جمل سے بھی بڑی لڑائی ہوئی جس میں دونوں طرف سے نوے ہزار مسلمان شہید ہوئے، لیکن اس کے باوجود کوئی فیصلہ نہ ہو سکا۔“ (۱)

خلافت راشدہ کے حوالے سے ہمیں یہ بات بھی یاد رکھنے کی ضرورت ہے کہ خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی موت طبعی طور پر ہوئی تھی لیکن ان کے علاوہ دیگر اصحاب ثلاثہ حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم منصب

شہادت پر قاضی ہو کر مختلف اسلام دشمن قاتلین کے ہاتھوں جام شہادت نوش فرمایا۔ خلیفہ راشد حضرت علی کی شہادت کے بعد پوری ملت اسلامیہ میں ایک ہنگامہ خیز ماحول برپا تھا۔ حضرت علی کے بڑے صاحبزادے سید الشہاب اہل الجنتہ حضرت امام حسن نے حالات و ماحول کو موافق و سازگار نہ پا کر ایک تحریری معاہدہ کے تحت ۴۱ھ/۶۶۱ء میں امیر معاویہ کے حق میں تخت خلافت سے دست بردار ہو گئے۔ امام حسن کی مدت خلافت کل چھ ماہ ہے۔ امیر معاویہ نے اسلامی سیاسی نظام خلافت کے شورائی طریقے کار کے برعکس زمانہ رسالت سے قبل کی یادگار نظام امارت و ملوکیت پر مشتمل نظام شہنشاہیت کی بنیاد پر اپنی مملکت قائم کی۔ اسی لیے مشہور صحابی اور فاتح عراق حضرت سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ عنہ جب امیر معاویہ سے ملے تو انھوں نے امیر معاویہ کو "السلامہ علیکم ایہا الملک" (یعنی اے بادشاہ! السلام علیکم) کہہ کر خطاب کیا۔ اگرچہ امیر معاویہ کو امیر المؤمنین کی بجائے بادشاہ کہہ کر خطاب کرنا ناگوار گزر رہا لیکن ان کو خود بھی اس حقیقت کا اعتراف تھا کہ وہ مسلمانوں میں پہلے بادشاہ ہیں۔ (۱)

دور بنو امیہ:

امیر معاویہ نے جس حکومت کی بنیاد ڈالی اسے 'خلافت بنی امیہ' یا 'اموی خلافت' کہتے ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس حکومت میں جس قدر خلیفہ ہوئے وہ سب 'امیہ' کے خاندان سے تھے۔ (۲)

قرآن و سنت کا مطلوب خلافت راشدہ کے شورائی نظام کے خاتمے کے بعد امیر معاویہ نے سلطنت بنی امیہ کی بنیاد ڈالی اور بنو امیہ کی حکومت ۴۱ھ سے ۱۳۲ھ۔ ۶۶۱ء/۷۵۰ء تک تقریباً ۹۲ سال تک قائم رہی۔ چودہ سال امیر معاویہ کا خاندان اور ۷۸ سال مروان کا خاندان حکمران رہا۔ (۳)

(۱) نفس مصدر، ص ۱۳۱، حصہ اول

(۲) نفس مصدر، ص ۱۳۲، حصہ اول (۳) نفس مصدر، ص ۱۶۱، حصہ اول

دور بنو عباس:

حکومت بنو امیہ کے زوال کے بعد سلطنت عباسیہ کا عروج ہوا۔ خلافت راشدہ کے بعد یہ مملکت بھی شورائی نظام کے برعکس شخصی شہنشاہی نظام پر قائم ہوئی تھی۔ عباسی حکومت ۱۳۲ھ سے ۶۵۶ھ۔ ۷۵۹ء/ ۱۲۵۸ء تک پانچ سو آٹھ سال قائم رہی۔ (۱)

صحابہ کرام کا تعلق بالرسالت:

صحابہ کرام کا تعلق بالرسالت بہت مضبوط اور پختہ تھا۔ عہد خلافت میں منافقین کے فتنوں کے سدباب میں صحابہ کرام نے بڑی جاں فشانی کا مظاہرہ کیا۔ شمع رسالت کے پروانوں کی جاں نثاری اور عشق رسالت کی داستان سے واقفیت کے لیے مولانا عبدالسلام ندوی کی تالیف ”اسوۃ صحابہ کامل“ کا مطالعہ انتہائی سودمند رہے گا۔ مولانا ندوی، صحابہ کرام کے متعلق ”محافظت یادگار رسول“ کے عنوان سے لکھتے ہیں:

● ”صحابہ کرام کے زمانے میں رسول اللہ ﷺ کی اکثر یادگاریں محفوظ تھیں جن کو وہ جان سے زیادہ عزیز رکھتے تھے اور ان سے برکت حاصل کرتے تھے۔“ (۲)

● ”رسول اللہ ﷺ ہر سنیچر کو معمولاً قبا شریف لے جایا کرتے تھے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے بھی یہی التزام کر لیا تھا۔“ (۳)

● ”ایک بار رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو محمد ورہ کی پیشانی پر ہاتھ پھیر دیا، اس کے بعد انھوں نے عمر بھر نہ سر کے آگے کے بال کٹوائے، نہ مانگ نکالی، بلکہ اس کو بطور تبرک یادگار کے قائم رکھا۔“ (۴)

(۱) تاریخ اسلام، شاہ معین الدین احمد ندوی، اشاعت دسمبر ۱۹۳۸ء، ناشر دارالمصنفین اعظم گڑھ، ص ۷۱، دیا چاول، حصہ سوم

(۲) اسوۃ صحابہ کامل، مولانا عبدالسلام ندوی، سنا اشاعت ندارد، ناشر اسلامی کتب خانہ لاہور، ص ۱۳۵

(۳) نفس مصدر، ص ۱۳۸ (۴) نفس مصدر، ص ۱۳۴

● غزوہ خیبر میں آپ نے ایک صحابیہ کو، خود دست مبارک سے ایک بار پہنایا تھا، وہ اس کی اس قدر قدر کرتی تھیں کہ عمر بھر گلے سے جدا نہیں کیا اور جب انتقال کرنے لگیں تو وصیت کی کہ ان کے ساتھ وہ بھی دفن کر دیا جائے۔“ (۱)

● ”صحابہ کرام نے اپنی ذاتی حیثیت بالکل فنا کر دی تھی اور اپنی ذات اور اپنی آل و اولاد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے کر دیا تھا۔“ (۲)

بنو امیہ، بنو عباس کے مابعد آزاد مسلم ریاستیں

رفتہ رفتہ صحابہ اور ان کے آل و اولاد کے انتقال کے بعد مسلم معاشرے میں عوامی اعتبار سے حکومت بنو امیہ اور بنو عباس کے دور میں تعلق باللہ و تعلق بالرسالت میں بتدریج کمی آتی گئی۔ چھ سو سالہ اس مشترکہ دور کی تاریخ کے دل خراش واقعات یہاں رقم کرنا مقصود نہیں ہے۔ ان ادوار کے اکثر و بیشتر حکمرانوں نے کس طرح حقیقی اسلام کی روح کو پامال کیا، وہ کتب تاریخ میں درج ہے۔ ان حکومتوں کے زوال کے بعد جب مسلمانوں کی دیگر آزاد ریاستوں کا قیام ہوا تو ایک بار پھر وقت کے ارباب حل و عقد اور اس دور کے علما اور مشائخ نے محسوس کیا کہ اہل اسلام اور حلقہ اسلام میں داخل ہونے والوں کا تعلق باللہ اور تعلق بالرسالت مضبوط ہونا چاہیے۔ علما اور مشائخ نے وعظ و نصیحت کی محفلیں برپا کیں۔ مختلف مقامات پر مجالس ذکر و فکر کے ساتھ ساتھ رسول گرامی مرتبت کی ذات سے لوگوں کو متعارف کرانے کے لیے ذکر رسالت کی محافل سجائی جانے لگیں۔ ذکر رسالت کی یہی محفلیں مسلم ثقافت کی پہچان کے طور پر میلاد النبی یا عید میلاد النبی کے نام سے متعارف ہوئیں جسے بطور خاص سواد اعظم اہل سنت و جماعت میں عالمی طور پر فردغ ملا۔ عباسی سلطنت کے زوال کے بعد اتحاد اور وحدت کا خاتمہ ہو گیا۔ اس کے بعد جس صوبہ دار کو

جہاں موقع ملا وہاں اس نے خود مختار حکومت قائم کر لی۔ سلطنت عباسیہ کے زوال کے بعد مسلمانوں کی مندرجہ ذیل آزاد حکومتیں قائم ہوئیں:

۱۔ سامانی حکومت (۲۶۱ھ/۳۹۵ھ - ۸۷۳ھ/۸۹۲ء): یہ حکومت ماوراء النہر میں قائم ہوئی۔

۲۔ حکومت بنی بویہ (۳۳۴ھ/۳۴۷ھ - ۹۳۴ھ/۱۰۵۵ء): اس سلطنت میں عراق کا پورا ملک اور خراسان کو چھوڑ کر باقی ایران داخل تھا۔

۳۔ سلطنت فاطمیہ (۲۹۷ھ/۵۶۷ھ - ۹۰۹ھ/۱۱۷۱ء): یہ حکومت شمالی افریقہ کے شہر قیروان میں قائم ہوئی۔

۴۔ سلجوقی سلطنت (۳۲۹ھ/۵۵۲ھ - ۱۰۳۷ھ/۱۱۵۷ء): سلجوقی ترکوں کی یہ حکومت سامانیوں، بنی بویہ اور بنی فاطمہ سب کی حکومتوں سے بڑی تھی۔ اس حکومت کی بنیاد خراسان میں پڑی۔ ایشیائے کوچک اور اس سے ملحق علاقے اس حکومت کے قلمرو میں شامل تھے۔

سلجوقی عہد میں ہی امام غزالی (۳۵۰ھ/۵۰۵ھ - ۱۰۵۹ھ/۱۱۱۱ء)، شیخ عبدالقادر جیلانی (۳۷۰ھ/۵۶۱ھ - ۱۰۷۷ھ/۱۱۶۶ء)، فارسی کا مشہور شاعر عمر خیام (۶۰۴ھ/۶۷۲ھ - ۱۲۰۷ھ/۱۲۷۲ء) جیسے اکابر علماء و مشائخ اور شاعر پیدا ہوئے۔

(تفصیل کے لیے ملت اسلامیہ کی مختصر تاریخ از ثروت مولت جلد اول کے متعلقہ ابواب ملاحظہ کریں)

سلسلہ قادریہ کے بانی حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی نے اسی عہد میں ’مولود النبی‘ کے جواز و حمایت میں ایک کتاب لکھی۔ اس کا مخطوطہ جامعۃ الملک سعود لائبریری میں محفوظ ہے۔ انٹرنیٹ پر اس کا لنک ہے <https://archive.org/details/Mawlid>

Jilani۔ اس مخطوطہ کو www.maktabah.org نے اپلوڈ کیا ہے۔ کنگ سعودی

یونیورسٹی کی آن لائن ڈیجیٹل لائبریری میں یہ مخطوطہ ۵۶۷-۱۸۵ کے تحت موجود

ہے۔ اس کا اردو ترجمہ حال ہی میں میرے دوست ڈاکٹر ممتاز سدید نے ’جس سہانی

گھڑی چکا طیبہ کا چاند کے نام سے کیا ہے۔ اس کی اشاعت جون ۲۰۱۳ء میں صفہ فاؤنڈیشن لاہور سے ہوئی ہے۔

۵۔ سلطنت غزنویہ (۳۶۶ھ/۹۸۲ء - ۶۷۶ھ/۱۱۸۶ء): اس حکومت کو غزنی افغانستان میں صوبہ دار سبکتگین نے قائم کیا۔ امیر سبکتگین اور ان کے صاحبزادے سلطان محمود غزنوی نے ہندوستان پر اپنی حکومت قائم کی۔

۶۔ سلطنت غوری (۵۵۲ھ/۶۲۶ء - ۱۱۵۷ء/۱۲۰۵ء): سلطنت غزنی کے بعد سلطنت غوری کا قیام ہوا۔

۷۔ ایوبی سلاطین (۵۶۹ھ/۶۳۸ء - ۱۱۷۳ء/۱۲۵۰ء): ہلال اور صلیب کی کشمکش میں ایوبی سلاطین کی فیصلہ کن معرکہ آرائی کو مسلمانوں کی تاریخ میں بھلایا نہیں جاسکتا۔ (تفصیل کے لیے ملت اسلامیہ کی مختصر تاریخ از ثروت صولت جلد اول کے متعلقہ ابواب ملاحظہ کریں)

عباسی سلطنت کے زوال کے بعد قائم ہونے والی خود مختار مسلم حکومتوں کا یہ ایک انتہائی مختصر ذکر ہے، صرف یہ بتانے کے لیے کہ ان ادوار میں قوم مسلم کو کس قدر ذات رسالت مآب کی طرف متوجہ کرنے کی ضرورت تھی، خاص کر ان ادوار کے علما اور مشائخ نے اپنے اپنے دور کے تقاضوں اور ضرورت کو محسوس کرتے ہوئے اپنے اپنے علاقوں میں محافل میلاد کی بنیاد ڈالی تاکہ امت مسلمہ کا دالہا نہ تعلق ذات رسالت مآب سے بنا رہے۔ یہ مجالس اس دور میں تعلیم رسالت کو عوام الناس میں عام کرنے کا بہت مؤثر ذریعہ تھیں۔ مخالفین اسلام کی اسلام اور پیغمبر اسلام خلاف کی جارہی سازشوں سے ملت اسلامیہ کو باخبر رکھنے اور دشمنان اسلام کی نبی کریم کے خلاف پھیلائی جانے والی غلط فہمیوں کے متعلق کامیاب ازالے کے لیے ان محافل میلاد نے حیرت انگیز کردار ادا کیا۔ اس لیے آج بھی مخالفین اسلام یہ نہیں چاہتے کہ مسلمانوں کے معاشرے میں محفل میلاد جاری رہے۔

برصغیر میں مراسم میلاد و محافل نبوی کی روایت

ہندوستان ایک کثیر ثقافتی ملک ہے۔ اس سرزمین پر اسلام کے اولین و ابتدائی نقوش یوں تو عہد رسالت اور عہد خلافت و ملوکیت میں دیکھنے کو ملتی ہیں۔ لیکن باضابطہ طور سے ہندوستان میں اسلام کی آمد کو محمد بن قاسم کی ہندوستان میں آمد اور فتوحات سندھ سے جوڑ کر تاریخی طور پر پیش کیا جاتا ہے۔ مگر یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ ہندوستان میں اسلام کی آمد، دو وسائل اور تین ذرائع سے نظر آتی ہے۔ جس میں ایک خشکی کے راستے سے ہندوستان میں اسلام کی آمد ہے۔ اس راستے سے ہندوستان میں اسلام کی آمد کا سہرا سادات و مشائخ اور صوفیہ کرام کے سر ہے جو ماوراء النہر اور افغانستان و ایران کے راستوں سے ہوتے ہوئے ہندوستان میں اسلام کی شمع فروزاں لے کر آئے اور یہاں کی مخصوص فضا میں اسلام کی حکیمانہ دعوت و تبلیغ کا فریضہ بحسن و خوبی انجام دیا۔

دوسرا بحری راستے سے ہندوستان میں اسلام کی آمد ہوئی ہے۔ بحری راستے سے ہندوستان میں اسلام کی آمد ایک تو تاجروں کے ذریعے ہوئی اور دوسرا فوجیوں اور عسکریوں کے ذریعے۔ تاجروں کے ذریعے ہندوستان میں اسلام کی آمد سمندری راستوں سے دکن کے علاقے میں ہوئی جب کہ فوجیوں اور عسکریوں کے ذریعے اسلام کی آمد علاقہ کھمبایت (گجرات) کے راستے سے ہوئی۔ انہی تین ذرائع اور دو وسائل کے ذریعے ہندوستان میں اسلام کی آمد تاریخی طور پر ملتی ہے جو اسلام کی اولین آمد ہے۔ بحری راستے سے جن دو ذرائع سے ہندوستان میں اسلام کی آمد ہوئی اس حوالے سے راقم کا کہنا صرف یہ ہے کہ ان دو ذرائع سے آمد اسلام کی اشاعت میں اسلام کی تہذیبی و ثقافتی روایت پر عمل اور ترویج کے پہلو کو تلاش کرنا مناسب نہیں ہے۔ کیوں کہ تاجروں کی ہندوستان میں آمد کا اصل ہدف تجارتی وسائل کی ترقی اور منافع کا حصول رہا، ضمنی حیثیت سے دعوت و تبلیغ اسلام

کا بھی کام ہوا لیکن انھوں نے مستقل قیام کر کے اسلام کی تشہیر و تبلیغ کا ہدف ہی نہیں بنایا تھا اس لئے اسلامی ثقافت و تہذیب کی ہندوستانی سماج میں ترسیل و تبلیغ نہ تو ان کا اولین ^{مطمح} نظر تھا اور نہ ہی اس کے استحکام کے لیے وہ یہاں آئے تھے۔

اسی طرح بحری راستوں کے ذریعے ہندوستان میں اسلام کی آمد مجاہدین اسلام کے ذریعے ہوئی، اس طبقے کے ذریعے بھی یہاں زیادہ سے زیادہ فتوحات ہی پر توجہ کو مرکوز رکھا گیا۔ دعوت و تبلیغ اور اسلامی تہذیب و ثقافت کی پاسداری و فروغ ابتدا میں اس طبقے کا بھی ^{مطمح} نظر نہیں تھا۔

البتہ تیسرا طبقہ جس کے توسط سے خشکی کے راستے سے ہندوستان میں اسلام کی آمد ہوئی یہ طبقہ صوفیہ و مشائخ کی جماعت تھی، ان کا اصل ہدف ہندوستانی معاشرے میں اسلام کی تبلیغ، ترویج اور اشاعت کے ساتھ اسلام کی راسخ العقیدگی کو ہندوستانی سماج اور تہذیب میں راسخ کرنا تھا۔ اس مبارک جماعت نے اپنے بلندی کردار، حسن اخلاق اور رہنما طرز عمل کے ذریعے ہندوستان میں جہاں اسلام کے پیغام کو پہنچانے میں غیر معمولی کردار ادا کیا وہیں انھوں نے اسلامی تہذیب و ثقافت کے اہم اور متواتر معمولات و روایات کو بھی ہندوستانی سماج میں رواج دیا۔ چنانچہ مشائخ کے یہاں ہر عہد میں اسلامی تہذیب و ثقافت کے رواج و پاسداری کی نظیریں ہمیں ہندوستان کی مختلف کتب و تاریخ میں دیکھنے کو ملتی ہیں۔

صوفیہ کرام کے نظریات میں ایک اہم عقیدہ حقیقت محمدی اور نور محمدی کا ہے۔ صوفیہ کے سارے مشاغل و معمولات میں ذکر الہی کے ساتھ ذکر رسالت مآب بھی اہم جز کے طور پر شامل ہے۔ صوفیانہ روایات میں ہر جگہ عظمت توحید کے ساتھ عظمت رسالت کا تحفظ دیکھنے کو ملتا ہے۔ محافل میلاد اور ذکر میلاد کی اسلامی ثقافت کا فروغ بھی صوفیانہ روایات کا اہم جز ہے۔ خصوصیت کے ساتھ صوفیانہ روایات میں 'تقریبات اعراس' میں بطور خاص محافل میلاد اور ذکر میلاد کی اسلامی ثقافت و روایت کا التزام دیکھنے کو ملتا ہے۔

صوفیانہ روایت و مراسم میں اہتمام محافل ذکر میلاد

ڈاکٹر محمد مظفر عالم جاوید صدیقی لکھتے ہیں:

”میلاد کے اساسی محرکات نے ایک بنیاد کا کام کیا ہے۔ ان اساسی محرکات کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب، عجم اور برصغیر کے مسلمان ایک ہی فکری روایت کا حصہ ہونے کی وجہ سے یکساں ذہنی وحدت رکھتے تھے اور ان کی تخلیقی سرگرمیوں کے چشمے بھی ایک تھے، لہذا دنیا بھر کے مسلمان ان تخلیقی سرچشموں سے اپنی شناخت کرتے ہوئے انھیں لسانی سرمایے میں منتقل کرتے رہتے تھے۔ ثانوی اسباب و عوامل میں بزرگان دین اور صوفیائے کرام کا مجالس میلاد میں خصوصی شغف اور رجحان ہے۔ مختلف روحانی سلاسل سے وابستہ صوفیہ و مشائخ والہانہ شیفتگی اور خصوصی توجہ سے میلاد خوانی اور درود و سلام کے خصوصی اجتماعات کا اہتمام کرتے چلے آئے ہیں۔ دراصل ان اہل تصوف کے نزدیک نبی کریم کا فیضان اور مرتبہ و مقام عام مسلمانوں کے خیال و احساس سے بہت اعلیٰ و ارفع اور منفرد اہمیت و حیثیت کا حامل ہے۔ ان کے ہاں ذات محمدی کا ادراک کتب سیر و مغازی اور مجموعہ ہائے احادیث کے مطالعہ کے علاوہ ان روحانی و باطنی واردات و مشاہدات پر مبنی نظر آتا ہے، جن سے آنحضرت کے عام سیرت نگاروں کی تحریریں نا آشنا ہیں۔ ان روحانی کیفیات کی اگرچہ کوئی خارجی سند ہمارے پاس موجود نہیں مگر صوفیائے کرام کے مختلف سلاسل سے وابستگان کے ملفوظات و نگارشات میں آپ کی تجلیات و انوار اور فیوض و برکات کا جو انداز، کیفیت اور اثر ملتا ہے وہ انھیں کا خاصہ ہے۔

صوفیہ کے زیر اثر اس قسم کی مجالس میلاد، مقامات معرفت و سلوک کے مختلف درجات کے لیے زینہ، روح کی بالیدگی اور تزکیہ باطن کا ذریعہ بنیں۔ اس طرح میلاد نگاری کی تخلیق اور ترویج کے رجحان کو صوفیہ کی بدولت فروغ نصیب ہوا۔ ابن عربی، جامی، شاہ عبدالحق، شاہ ولی اللہ، مولوی گل حسن، توکل شاہ انبالوی جیسے صوفیہ کی تحریریں

اس ضمن میں قابل ذکر ہیں۔

میلاد کی ضرورت و اہمیت کے مد نظر دنیا بھر کے مشائخ کرام نے مولودناموں کی تصنیف و تالیف کو مد نظر رکھا ہے۔ ہے۔ پینسٹر منگھم نے اپنی کتاب 'دی صوفی آرڈر زان اسلام' میں اس موضوع پر بڑی وضاحت سے بحث کی ہے۔ اس کتاب کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ صوفیائے کرام کے ہاں میلاد خوانی کی روایت منفرد حیثیت کی حامل ہے۔ خصوصاً عرب، مصر، ترکی، سوڈان، الجیریا اور مغرب کے علاقوں میں اگر میلاد خوانی کی تاریخ کا جائزہ لیا جائے تو برصغیر پاک و ہند کی مجالس مولود سے مختلف فضا کا احساس ہوتا ہے۔ صوفیائے کرام کے مختلف سلسلوں میں کون کون سے میلاد مقبول و مروج رہے؟ ان سلسلوں میں میلاد خوانی کا کیا انداز تھا اور بحیثیت مجموعی صوفیہ کی مخصوص نشستوں اور حلقوں میں میلاد خوانی کی غرض و غایت اور اس سے پیدا ہونے والی کیفیات و اثرات کا اثر منگھم نے خصوصیت سے ذکر کیا ہے۔ انھوں نے مختلف سلسلوں کے بانی صوفیہ، ان کے حلقوں میں پڑھے جانے والے موالید، قصائد اور نعتیہ منظومات اور ان کے پڑھنے کے اسالیب و اثرات کا جائزہ لیا ہے، جن میں سے بعض سلاسل، ان کے مولود نگار اور مقبول عام میلاد درج ذیل ہیں:

ابودین شعیب بن الحسن (۱۱۲۶-۱۱۹۸ھ/ ۱۷۱۳ء-۱۷۸۳ء) کا نام بارہویں صدی کے صوفیہ میں بہت مشہور ہے، جن کے سلسلے کی ایک شاخ مصر میں بہت پھیلی۔ اس شاخ کے شاعر ابوالحجاج یوسف کا مولود (خصوصاً مصر کے بالائی علاقے میں) بہت مقبول ہوا۔ ابوالحسن علی شاذلی بھی (جن سے شاذلیہ سلسلے کا آغاز ہوا) ابودین ہی کے خاص پیروکار تھے، جن کے بڑے گہرے اثرات شمالی افریقہ کی نہ صرف مذہبی بلکہ معاشرتی و سیاسی زندگی پر بھی مرتسم ہوئے۔

ترکی میں سلیمان چلبی (م ۱۳۲۱ء) کا مولود بہت مشہور ہوا۔ ان کا تعلق خلوتی سلسلہ تصوف سے تھا۔ یہ مولود صوفیہ کے حلقوں کے علاوہ حضور اکرم ﷺ کے یوم ولادت کے

سلسلے میں منعقد ہونے والی سرکاری تقریبات میں بھی پڑھا جاتا رہا۔ خلوتی سلسلہ ترکی سے مصر اور پھر وہاں سے حجاز اور مغرب میں پھیلا۔ خلوتیہ ہی کی ایک شاخ 'دردیر' کہلائی، جس کے بانی احمد بن دردیر (۱۷۱۵-۱۷۸۶ء) کانٹری مولود بہت مشہور ہوا۔

ترکی سہروردیہ سلسلے کی ایک کڑی 'زینیہ' کہلائی، جس کے بانی شمس الدین محمد ابن حمزہ (۱۳۹۰-۱۴۵۹ء) کے صاحبزادے حمد اللہ جلی حمی کا مولود بہت مشہور ہوا۔ نقشبندیہ سلسلے سے متاثر ہونے والوں میں محمد عثمان المرغانی کے مولود 'مولود المرغانی' کو بہت مقبولیت حاصل ہوئی۔ اس مولود کے آغاز میں محمد عثمان مرغانی نے مولود کی شان نزول بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے انھیں یہ مولود لکھنے کے لیے خواب میں کہا۔

قادر یہ صوفیہ کے حلقوں میں امام برزنجی (م ۷۶۶ھ) کا مولود النبی بڑے شوق سے پڑھا جاتا ہے۔ ان کے ہاں مولود کی 'نشتیں' 'لیلہ' (ہمارے ہاں 'شبہ' کی طرح جس میں قرآن مجید پڑھا جاتا ہے) کہلاتی ہیں۔ 'لیلہ' میں مولود کے ساتھ ذکر اور دوسری مدحیہ منظومات بھی پڑھی جاتی ہیں۔

علوی (حضری) طریقہ میں علی ابن محمد الجشی کا مولود 'سمط الدرر' پڑھا جاتا ہے جو 'مولود الجشی' کے نام سے مشہور ہے۔

'تجانی' طریقے کے بانی کا اپنا کوئی مولود نہیں، اس لیے تجانیہ سلسلے میں مولود کی جگہ 'جوہرۃ الکمال' کا ورد مقبول و مستعمل رہا۔ اس سلسلے کے معتقدین کے نزدیک اگر جوہرۃ الکمال کو اس کے ضروری لوازمات، شرائط اور احتیاط کے ساتھ سات بار پڑھا جائے، تو اس کی ساتویں قرأت کے دوران خود حضور اکرم ﷺ محفل میں تشریف لاتے ہیں۔ بعد میں اسی سلسلہ کے محمد بن المختار دوالعالیہ (م ۱۸۸۲ء) نے 'مولود انسان الکامل' کے نام سے ایک مولود لکھا۔

مغرب میں صوفیہ کی مجالس میں میلاد خوانی نے قصیدہ خوانی کی شکل اختیار کر لی۔

یہاں حضور اکرم ﷺ کی مدح و توصیف میں قصائد کی صورت میں اظہار عقیدت و محبت کا رواج ہوا اور قصیدہ پڑھنے والوں کی ایک جماعت یہ قصیدے ترنم و نغم کے ساتھ پڑھتی۔

میلاد النبی کے علاوہ رجب کی ستائیسویں رات کو آنحضرت کی معراج کی یاد میں صوفیہ کے ہاں معراجیہ نظمیں (معراج نامے) پڑھنے کا رواج ہے۔ ان نظموں میں نبی کریم ﷺ کے سفر معراج کی تفصیلات کا ذکر اور صوفیہ و سالکین پر اس ذکر سے پیدا ہونے والے روحانی اثرات و کیفیات کا اظہار کیا جاتا ہے۔ ان مواقع پر وہ مولد بھی پڑھے جاتے ہیں جن میں خاص طور پر واقعہ معراج کا بھی تفصیلی ذکر ہے۔ مثلاً سلیمان چلبی کا مولد، امام برزنجی کا مولد، نجم الدین الغنی (م ۶۷۵ھ) کا ’قصہ معراج الکبریٰ‘ اس ضمن میں ترکی میں غنی زادے نادری، ثنائی عثمان دیدے اور نعیمی کے معراج نامے بھی قابل ذکر ہیں۔

ترنگم نے مغرب، سوڈان، مراکو، الجزائر، لیبیا، مصر، ترکی حتیٰ کہ روس کی ایشیائی مسلم ریاستوں میں صوفیہ کے اثرات کے ضمن میں خلوتیہ، شاذلیہ، قادریہ، سنوسیہ اور نقشبندیہ طریق کی مختلف شکلوں، اجتماعات ذکر اور مذہبی منظومات خصوصاً حضور اکرم کی سیرت و سوانح اور مدح و توصیف میں لکھے گئے میلاد پڑھنے کا ذکر کیا ہے۔

جن موالید و منظومات کا اوپر ذکر کیا گیا ہے، وہ صوفیائے کرام کے مختلف طریقوں اور سلسلوں سے تعلق رکھنے والے سالکین کی خاص مجلسوں میں پڑھی جاتیں۔ یہ مجالس ’حضرت‘ کہلاتیں اور ان میں حضور اکرم ﷺ کے تذکار مبارک سے حاضرین کی روحانی تطہیر اور تزکیہ نفس کا کام لیا جاتا اور یہ مجالس انتظام اور مقاصد کے اعتبار سے ان میلادی مجلسوں سے مختلف ہوتیں جو عام لوگوں کے لیے صوفیہ کے اعراس یا دوسرے مواقع پر سرعام منعقد ہوتیں۔“ (۱)

عہد سلطنت میں میلادی روایات کے عناصر

برصغیر کی جتنی بھی قدیم سے قدیم تر خانقاہیں ہیں سب خانقاہوں کی اعراس کی تقریب میں محافل میلاد اور مجالس میلاد کی روایت ایک قدر مشترک کے طور پر پائی جاتی ہے۔ گویا مشائخ نے اپنی خانقاہی روایات میں محافل میلاد کی روایت کو ایک متواتر عمل کے طور پر انجام دیا ہے جس کی وجہ سے محافل کی یہ روایت آج بھی ہر خانقاہ میں توارثاً جاری و ساری ہیں۔ تفصیلات سے گریز کرتے ہوئے صوفیہ کے اقوال و معمولات میں بطور نمونہ چند اقوال و معمولات کو ذیل میں درج کیا جا رہا ہے جس کے مطالعے سے یہ واضح ہوگا کہ برصغیر میں ہر عہد میں صوفیہ کے یہاں میلاد کی روایت توارثاً قائم رہی۔ فوائد الفواد کے مقدمے میں پروفیسر غلام احمد فاروقی لکھتے ہیں:

خود حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی قدس سرہ کا وصال (۱۳ ربیع الاول ۶۳۲ھ / ۱۵ نومبر ۱۲۳۶ء) کو شیخ علی سگزی کی خانقاہ میں سماع سنتے ہوئے ہوا تھا، اور یہ محفل ۱۲ ربیع الاول کو حضرت رسالت مآب ﷺ کے عرس مبارک کی تقریب میں منعقد ہوئی تھی۔ (۱)

عہد سلطنت کے ایک معروف شیخ طریقت مخدوم جہاں حضرت مخدوم شیخ شرف الدین یحییٰ منیری رحمۃ اللہ علیہ محفل میلاد کی روایت کے اولین نقوش کی نشاندہی کرتے ہوئے اپنے ملفوظ میں ارشاد فرماتے ہیں:

”بالائے بام انبار خانہ بعد نماز خفتن بدولت جلوس فرمودہ بودند چند یاران مخصوص در مجلس شریف حاضر بودند ذکرے در نقل و عرس حضرت رسالت ﷺ افتادہ بود۔ بندگی مخدوم فرمود کہ در تفسیر زاهدی ہمچنین آورده

است که نقل حضرت رسالت در روز غره ماه ربیع الاول بود
 بعد از نقل برائے دفن میان صحابه اختلاف افتاد که دفن کجا
 کنند مهاجران می گفتند در مکه دفن کنند که مولد و منشائی
 رسول در مکه است۔ انصاریان می گفتند که در مدینه دفن کنند
 که اظهار اسلام در مدینه بود۔ و طائفه از صحابه می گفتند که در
 بیت المقدس دفن کنند که آبا و اجداد رسول را آنجا دفن کرده
 اند، یعنی مهتر ابراهیم پیغامبر و پیغامبران دیگر۔ بعد ازان
 ابابکر صدیق فرمودند در آنچه که رسول علیه السلام از مکه
 هجرت کرد و در مدینه در آمد اهل مدینه استقبال کردند و بجان
 و مال و خانمان پیش آمدند و هر یک عرض می داشتند که اگر
 رسول خدا در خانه من نزول فرماید این دولت مرا باشد۔
 حضرت رسالت دل همه نگاه داشتند و هر یک را دعائے ارزانی
 میفرمود که جزائے تو بخیر باد۔

در خانه هیچ کسے فرد دنیا مد بعد ازان شتر مبارک
 همانجا که این زمان روضه مبارک رسول است همانجا
 بنشست رسول بر لفظ مبارک راند که "هذا مقامی و مدفنی"
 یعنی این جائے بودن نشست و این جائے دفن من است۔ بعده بدین
 حدیث همه راضی شدند که دفن هم در مدینه باشد بعد دو روز
 از نقل در مدینه دفن کردند۔ و بعد از نقل میان صحابه اختلاف در
 امر خلافت افتاد که خلیفه رسول خدائے که باشد مهاجرے
 میگفت که از مهاجران باشد و انصاری میگفت که از انصاریان
 باشد و بعضے صلح می انگیزختند که یکے مهاجرے باشد و دیگر
 انصاری درین اختلاف نه روز گذشت و این نه روز نه حرم بودند
 هر یکے هر روزے طعامی بنام رسول علیه السلام چنانکه موجود
 بود کردند و در حرم رسول چندان اسباب از کجا بودی که طعام
 چندان کردند که بهمه رسیدے۔

الغرض بعد از نهم روز صحابه هر یک استدلالات برین یک چیز کردند که در آنچه حضرت رسالت را رحمت غالب شد از سبب ملال زحمت نتوانستند که در مسجد حاضر شوند و بوجوه حضرت رسالت علیه السلام کرامت بودی که امامت کردی و چون وقت نماز در آمد بلال بخدمت حضرت رسالت صلی الله علیه و آله وسلم بیامد عرض داشت که امامت کردن فرمان کرامی شود حضرت رسالت صلی الله علیه و آله وسلم اشارت فرمود که ابوبکر صدیق را بگونه تا امامت کند. بلال این فرمان با امیر المومنین ابوبکر صدیق رضی الله عنه رسانید ایشان امامت کردند. همبرین صحابه استدلال کردند که پیغمبر خدائی و ابابکر صدیق را در نماز که یکی از ارکان و نیست امامت فرمود و درین کار امین گردانید و خلیفه خود گردانید که امامت نماز فرمود پس جائیکه در کار دین او را امام گردانید و امین داشت در کار دنیا بر طریق اولی که امام ما باشد بدین بیاسود و قرار گرفت و اجماع منعقد شد بر خلافت ابوبکر صدیق رضی الله عنه. بعده خلافت بر ایشان متعین شد.

پس دو روز بعد از نقل اختلاف در دفن گذشت و نه روز درین اختلاف گذشت جمله یازده روز گذشت دوازدهم روز بعد آنکه اختلاف خلافت برخاست و ابابکر صدیق متعین گشت. ابابکر صدیق رضی الله عنه بروح رسول علیه السلام و طعام ساختند و طعام آن مقدار ساختند که تمامت مدینه را بس کرد شور و مدینه افتاد که امروز چیست؟ گفتند: الیوم عرس رسول الله الیوم عرس رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم یعنی امروز عرس رسول خداست و در دوازدهم عرس مشهور شد. (۱)

(۱) بحواله العالی، ملفوظ. جامع، شیخ زین بدر. اشاعت ۱۳۲۱ هـ / ۱۹۰۳. مطبع مفید عام آگره. ص ۱۱۴۵

انبار خانے کی چھت کے اوپر بعد نماز عشا حضرت مخدوم تشریف فرما تھے۔ کچھ خاص احباب اس مجلس مبارک میں حاضر تھے اور حضرت رسالت پناہ ﷺ کے عرس اور وصال کا ذکر ہو رہا تھا۔ حضرت مخدوم نے ارشاد فرمایا کہ تفسیر زاہدی میں اسی طرح بیان کیا گیا ہے کہ حضرت رسالت مآب ﷺ کا وصال ماہ ربیع الاول کے ابتدائی ایام میں دن میں ہوا تھا۔ اور وصال کے بعد سے صحابہ کے درمیان دفن کے سلسلے میں اختلاف پیدا ہوا کہ آپ کو کہاں دفن کریں۔ مہاجرین کہتے تھے کہ مکہ میں دفن کریں کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کا مولد و منشا (جائے پیدائش) مکہ میں ہے۔ اصحاب انصار کہتے تھے کہ مدینہ میں دفن کریں کیوں کہ اسلام کا ظہور کامل مدینہ میں ہوا تھا اور صحابہ میں سے ایک جماعت کہتی تھی کہ بیت المقدس میں دفن کریں کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کے آبا و اجداد وہاں مدفون ہیں۔ یعنی حضرت ابراہیمؑ پیغمبر اور دوسرے پیغمبران۔ اس کے بعد ابو بکر صدیق نے فرمایا اس ضمن میں کہ رسول اللہ ﷺ نے مکے سے ہجرت فرمائی اور مدینہ میں تشریف لائے۔ اہل مدینہ نے ان کا استقبال کیا اور جان و مال اور مال و اسباب کے ساتھ حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے۔ اور ہر ایک یہ عرض کر رہا تھا کہ اگر رسول اللہ ﷺ میرے گھر میں اتریں تو یہ میری سعادت ہوگی۔ رسول اللہ ﷺ نے سبھی کی دلداری کا خیال فرماتے ہوئے بھی کو دعاؤں سے نوازا کہ تمہیں اللہ اس کا بہتر صلہ عطا فرمائے۔

رسول اللہ ﷺ کسی کے گھر میں نہیں اترے۔ اس کے بعد مبارک اونٹنی اسی جگہ کہ جہاں اس وقت رسول اکرم ﷺ کا روضہ مبارک ہے بیٹھ گئی۔ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ میری جائے قیام ہے اور میرا دفن ہے۔ اس کے بعد سبھی لوگ یعنی مہاجرین و انصار اس حدیث پر

راضی ہو گئے کہ تدفین بھی مدینے میں ہوگی۔ رحلت کے دوسرے روز مدینہ میں آپ کو دفن کیا گیا۔ وصال کے بعد صحابہ کے درمیان خلافت کے مسئلے میں اختلاف پیدا ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کا (انتظامی امور میں) خلیفہ کون ہوگا؟ کچھ مہاجر صحابہ کہتے کہ مہاجرین میں سے ہوگا اور کچھ انصار صحابہ کا کہنا تھا کہ خلیفہ انصار میں سے ہوگا اور بعض صحابہ درمیانی راستہ نکالتے ہوئے کہتے تھے کہ ایک مہاجر ہو اور دوسرا انصار میں سے ہو۔ اس اختلاف میں نو دن گزر گئے، اور ان نو دنوں میں بھی موجود صحابہ حرم نبوی میں رہے۔ روزانہ ان میں سے ہر ایک کچھ طعام کا انتظام رسول اللہ ﷺ کے نام پر جو کچھ کہ موجود ہوتا اس سے کرتا تھا، اور رسول اللہ ﷺ کے کاشانہ مبارک میں اتنا اسباب کہاں تھا کہ سارے لوگوں کے کھانے کا انتظام کیا جاتا۔

الغرض نو دنوں کے بعد صحابہ میں سے ہر ایک نے اس بات پر استدلال کیا کہ جب حضرت رسالت پناہ ﷺ پر مرض وصال غالب ہوا، اور مرض کی تکلیف کی وجہ سے مسجد میں آپ تشریف نہیں لاسکتے تھے تو آپ کی موجودگی میں کسے مجال تھی کہ امامت کرتا! جب نماز کا وقت آیا تو حضرت بلال نے آپ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ نماز کی امامت کرنے کا کس کو حکم دیا جا رہا ہے؟ حضرت رسالت پناہ ﷺ نے اشارہ فرمایا، ابو بکر سے کہو کہ وہ نماز کی امامت کریں۔ حضرت بلال نے یہ حکم امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پہنچایا اور انھوں نے امامت کی۔ اسی بات پر صحابہ نے استدلال کیا کہ پیغمبر خدا ﷺ نے ابو بکر صدیق کو نماز کی امامت کا حکم دیا جو دین کے ارکان میں سے ایک ہے۔ اور اس کام میں ان کو امین بنایا اور اپنا خلیفہ بنایا کہ وہ نماز کی امامت کریں۔ لہذا جب دین کے کام میں ان کو امام اور امین بنایا تو دنیا کے کام

میں بدرجہ اولیٰ وہ ہمارے امام ہوں گے۔ اس پر سبھی مطمئن ہو گئے اور اتفاق ہو گیا اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت پر اجماع ہو گیا۔ اس کے بعد خلافت ان پر متعین ہوئی۔

وصال کے بعد دو روز دفن کے اختلاف میں گزرا، اور نو روز اس (نیابت و خلافت) کے اختلاف میں گزرے۔ اس طرح کل گیارہ دن گزرے اور بارہویں دن جب کہ خلافت کا اختلاف ختم ہو گیا اور ابوبکر صدیق معمور ہو گئے تو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی روح پر فتوح (کے ایصالِ ثواب) کے لیے کھانا بنوایا اور کھانا اتنی مقدار میں بنا کہ سارے باشندگانِ مدینہ کے لیے کافی ہو گیا۔ مدینے کے لوگوں میں اس (تقریب) پر شور اٹھا کہ آج کیا ہے؟ تو ابوبکر صدیق نے ارشاد فرمایا کہ: "الْيَوْمَ غُرُسُ رَسُولِ اللَّهِ الْيَوْمَ غُرُسُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ"۔ یعنی آج رسالت پناہ ﷺ کا عرس ہے اور اسی لیے بارہویں (ربیع الاول شریف) کا عرس مشہور ہوا۔

عہد سلطنت کے مذکورہ معروف جلیل القدر صوفی بزرگ اور شیخ طریقت حضرت مخدوم جہاں کے مندرجہ بالا اقتباس کے بعد محفلِ یوم النبی کے توارث و احترام پر مزید کسی دلیل یا شہادت کی ضرورت نہیں۔ البتہ شائقینِ پروفیسر خلیق احمد نظامی کی کتاب "سلاطینِ دہلی کے مذہبی رجحانات" کے مطالعے سے صوفیہ اور سلاطین کے یہاں یوم النبی، میلاد النبی، محافلِ میلاد، مجالسِ میلاد، محافلِ ایصالِ ثواب اور احترام و عظمتِ رسالت کے بہت سے واقعات اور شواہد پاسکتے ہیں۔ سر دست عہد سلطنت ہی کے ایک عظیم حکمران سلطان سکندر لودھی (۱۳۸۹ء-۱۵۱۶ء) کے یہاں یوم النبی کی عظمت و احترام رسالت پر 'واقعاتِ مشتاقی' مؤلفہ شیخ رزق اللہ مشتاقی سے درج ذیل اقتباس دیکھئے:

"ہمچنین کردند و دستور بود کہ روز عیدین و ایام

عاشورا و ہنگام وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بندیان را
آزاد می فرمودند۔“ (۱)

ترجمہ: اور یہ دستور تھا کہ عیدین کے دن اور عاشورہ کے ایام میں اور
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے دن وہ (سلطان سکندر لودھی) قیدیوں کو
آزاد کرتے تھے۔

”و در ایام ہنگام وفات حضرت رسول اللہ ﷺ ناد و از دہ
روز ہر روز دو ہزار تنکہ را طعام می پختند و روز اول و در روز
آخر چہار ہزار تنکہ را الوان طعام و حلواہای گوناگون مہیا و
مرتب می ساختند۔ معلوم است کہ چہار ہزار تنکہ آن وقت چہ
مقدار امروز باشد۔“ (۲)

اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے دنوں میں بارہ دن تک
روزانہ دو ہزار تنکے (Tanka دہلی سلطنت کے کرنسی کا نام) کا کھانا
پکواتے تھے اور پہلے اور آخری دن میں چار ہزار تنکے کا مختلف انواع و
اقسام کا کھانا اور طرح کا حلوہ (بادشاہ سکندر لودھی کی طرف سے) بنوایا جاتا
تھا۔ اس وقت کے چار ہزار تنکے کے موجودہ مقدار کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

”و او در ہر دو شنبہ ختم درود لکھ بار می خواندند و بہ
روح حضرت رسول اللہ ﷺ چہار صد تنکہ را برنج می پختند
و در روز پنجشنبہ ختم اخلاص یک لکھ بار می کرد و بہ روح
حضرت غوث الثقلین چہار صد تنکہ را حلوا می پختند، این دو
عرس در ہر ہفتہ لازم بود۔ زہی خوبی وقت و پاکی زمانہ کہ
بادشاہ آنچنان و عہدہ داران چنین و سپاہیان این نوع!“ (۳)

(۱) واقعات مشرقی، مؤلف، شیخ رزق اللہ مشرقی۔ اشاعت ۲۰۰۴ء۔ ناشر رضا لائبریری، راجپور ص ۳۳، باب دوم

(۲) نفس مصدر، ص ۷۲، باب دوم (۳) نفس مصدر، ص ۷۵، باب دوم

اور وہ (سکندر لودھی) ہر پیر کو ایک لاکھ مرتبہ ختم درود کرتا تھا اور حضرت رسول اکرم ﷺ کی روح پر فتوح کے لیے چار سو تنکے کا چاول پکواتا تھا اور جمعرات کے دن ایک لاکھ مرتبہ سورۃ اخلاص کا ختم کرتا تھا اور حضرت غوث الثقلین کی روح پر فتوح کے لیے چار سو تنکے کا حلوہ پکواتا تھا۔ یہ دو عرس ہر ہفتے میں ضروری تھا۔ کیا ہی بہتر وہ زمانہ اور وقت تھا جس میں بادشاہ عہدے داران اور عسکری اس صفت کے حامل تھے۔

”در جو نہور عرس حضرت رسالت پناہ ﷺ کردہ بود، چهار مہمن مصری را حلوا و شربت شدہ بود۔ طعام را ہم ہر این قیاس باید کرد کہ چہ مقدار باشد۔ چون پاسی از شب می گذشت، خود با یک دو خادمان بیرون می رفت و یک دیگ پر از حلوا و یکی پر از برنج و بدرہ تنکہ های نقرہ ہمراہ داشت۔ در ہر کو چہ و گوشہ و پیغولہ فقیران می یافت۔ چہ تندرست و چہ بیمار، او را آہستہ بیدار می کرد و از او کاسہ می طلبید۔ اول حلوا می انداخت بعد از آن چند تنکہ ہا بالای حلوا می نہاد و بالای آن برنج می ریخت و بہ او می داد و می گفت کہ ”کفحوص کردہ بخوری۔“ می گذشت تا آنکہ طعام و حلوا اتمام می شد و بدرہ خالی می گردید۔ ہمیشہ این رسم لازمی او بود۔ تا آنکہ زندہ بود در خدمت فقرا بود۔“ (۱)

جونپور میں (بادشاہ سکندر لودھی) حضرت رسول اکرم ﷺ کا عرس کیا کرتا تھا۔ جس میں چار سو من مصری کا حلوہ اور شربت تیار کیا جاتا تھا۔ کھانے کو بھی اسی پر گمان کرنا چاہیے کہ وہ کتنی مقدار میں پکتا ہوگا۔ جب

رات میں سے ایک پہر گزر جاتا تو خود بادشاہ ایک دو خدام کے ساتھ باہر نکلتا۔ اور حلوے سے بھری ہوئی ایک دیگ اور چاول سے بھری ہوئی ایک دیگ اور چاندی کے تگلوں کی تھیلیاں ساتھ رکھتا تھا۔ ہر گلی کو چے اور موڑ پر جہاں وہ فقیروں کو پاتا، چاہے وہ تندرست ہوں یا بیمار انھیں آہستہ سے بیدار کرتا تھا اور ان سے پیالہ طلب کرتا۔ پہلے اس میں حلوہ ڈالتا پھر کچھ تنکے حلوے کے اوپر رکھتا اور اس کے اوپر چاول ڈالتا، اور فقیر کو یہ کہہ کر دیتا کہ توجہ کے ساتھ کھانا۔ یوں ہی اس تقسیم کا عمل اس وقت تک جاری رکھتا جب تک کہ کھانا اور حلوہ ختم نہ ہو جاتا اور تھیلی خالی نہ ہو جاتی۔ ہمیشہ یہ رسم اس کے لیے لازمی تھی جب تک زندہ تھا فقر کی خدمت کرتا رہا۔

مذکورہ بالا حوالہ جات سے بتانا یہ ہے کہ یوم النبی کا احترام اور محافل میلادی روایت جس طرح مشائخ کے یہاں رائج اور معمول کا حصہ تھی اسی طرح جب حکومتیں مستحکم ہوتی گئیں تو سلاطین کے یہاں بھی میلادی عناصر اور یوم النبی کے احترام کی روایت اور اس موقع سے مختلف رقابہ اور سماجی تبرعات کی روایتیں دیکھنے کو ملتی ہیں۔

’واقعات مشائخ‘ کے حوالے سے پروفیسر سید محمد عز الدین صاحب لکھتے ہیں:

’واقعات مشائخ‘ سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد سکندر لودھی میں قدم گاہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہر جمعرات کو مجلس ہوتی تھی۔‘ (۱)

مغلیہ عہد میں میلادی روایات

عہد سلطنت کے بعد جب مغل حکمرانوں کا زمانہ آیا تو اس مغل دور میں بھی میلادی عناصر اور یوم النبی کے موقع سے مختلف تقریبات و تبرعات کی انعقاد کے روایات عہد سلطنت کی طرح مغل عہد کے سلاطین کے علاوہ اس دور کے صوفیہ و مشائخ کے یہاں بھی

(۱) ہماری تہذیبی تاریخ، پروفیسر سید محمد عز الدین، اشاعت اول ۲۰۱۱ء، ناشر ادارہ ادبیات دہلی، ص ۱۳۱

ان کی خانقاہی اور انفرادی روایات میں اس کی بہت سی نظیریں دیکھنے کو ملتی ہیں۔ مغل سلاطین کے علاوہ میلادی عناصر اور یوم النبی کے موقع سے تقریبات اور اطعام طعام کے اہتمام پورے جوش و خروش اور والہانہ جذبے کے ساتھ اس دور کے صوفیا مشائخ اور عوام میں بھی منانے کی مثالیں پائی جاتی ہیں۔

معروف مورخ ملا عبدالقادر بدایونی کے مطابق بادشاہ ہمایوں نے قندھار کے ایک عالم دین حضرت مولانا علامہ زین الدین محمود کمان گر بہدائی سے ملاقات کی جس کی تفصیل ملا عبدالقادر بدایونی اس طرح لکھتے ہیں:

”ایک مرتبہ ہمایوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر کھانا پکوا یا اور مولانا کی دعوت کی۔ ہاتھ دھلانے کے وقت ہمایوں نے خود اپنے ہاتھ میں چراغ اٹھالیا اور طشت بیرم خان نے سنبھالا۔“ (۱)

مذکورہ بالا حوالے میں ہمایوں بادشاہ کا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر کھانا پکوانا اور عالم دین کو کھلانا یہ بھی ذکر رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک محفل ہے جو محفل میلاد کی مختلف قسموں میں شامل ہے۔

ذیل میں عہد مغلیہ کے ایک معروف شیخ طریقت اور محدث محقق علی الاطلاق حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اپنے زمانے میں میلاد و قیام کے تعلق سے اپنا معمول ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”اے اللہ! میرا کوئی عمل ایسا نہیں ہے جسے آپ کے دربار میں پیش کرنے کے لائق سمجھوں۔ میرے تمام اعمال میں فساد نیت موجود رہتی ہے۔ البتہ مجھے حقیر فقیر کا ایک عمل صرف تیری ذات پاک کی عنایت کی وجہ سے بہت شاندار ہے اور وہ یہ ہے کہ مجلس میلاد کے موقع پر میں کھڑے

(۱) منتخب التواریخ اردو، مترجم ڈاکٹر علیم اشرف خاں، اشاعت اول ۲۰۰۸ء، ناشر قومی کونسل برائے فروغ

ہو کر سلام پڑھتا ہوں اور نہایت عاجزی و انکساری، محبت و خلوص کے ساتھ تیرے حبیب پاک ﷺ پر درود و سلام بھیجتا ہوں۔

اے اللہ! وہ کون سا مقام ہے جہاں میلاد مبارک سے زیادہ خیر و برکت کا نزول ہوتا ہے؟ اس لیے اے ارحم الراحمین! مجھے پکا یقین ہے کہ میرا یہ عمل کبھی بے کار نہ جائے گا بلکہ یقیناً تیری بارگاہ میں قبول ہوگا اور جو کوئی درود و سلام پڑھے اور اس کے ذریعے دعا کرے وہ کبھی مسترد نہیں ہو سکتی۔“ (۱)

یہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی، عہد مغل کی وہ جلیل القدر شخصیت ہیں جنہوں نے مغل سلاطین میں اکبر، جہانگیر اور شاہجہاں کے عہد کو اچھی طرح دیکھا ہے۔ ان کی اس عبارت سے تاریخی طور پر سواد اعظم کے علماء و مشائخ کا عمل میلاد النبی کے حوالے سے عہد شاہجہاں تک متواتر نظر یہ سامنے آتا ہے۔

خانقاہوں میں محفل میلاد کے لیے دائمی انتظامات کی طرف متوجہ کرتے ہوئے پروفیسر اینا سفوروا لکھتی ہیں:

”سلاطین دہلی کے آخری زمانے تک ہزاروں کی سادگی ختم ہو چکی تھی۔ مکتب چار دیواری پر رکھے گئے، گنبد پر مشتمل سادہ مقبروں کی جگہ ایسی عمارتیں بن گئیں جہاں عبادت اور رسوم دونوں کی ادائیگی کا بندوبست تھا۔ اس عمارت میں گنبد تلے موجود قبر کے علاوہ مینار سے مزین مسجد، سجادہ نشین کی رہائش گاہ، درویشوں کے حجرے، مجالس اور سماع کے لیے ہال، مولود اور عرس کے لیے صحن، زائرین کے لیے مہمان خانہ اور لنگر خانہ بھی شامل ہو گیا۔“ (۲)

(۱) انبیاء الاخیار اردو، مترجم مولانا سہمان محمود، اشاعت اگست ۲۰۰۳ء، ناشر اکبر بک پبلشر، اردو بازار، لاہور، ص ۶۰۵

(۲) برصغیر کے اولیاء اور ان کے مزار، اردو مترجم محمد ارشد رازی۔ اشاعت ۲۰۰۷ء۔ ناشر مشعل بکس، لاہور، ص ۳۱

شاہ جہانی دور میں میلاد النبی

شاہ جہانی دور میں محفل میلاد کی شاہی تقریبات کے متعلق ڈاکٹر صدیقی لکھتے ہیں:

”سلاطینِ دہلی اور شاہانِ مغلیہ کے زمانہ میں ۱۲ ربیع الاول کو عید میلاد کی تقریب نہایت شان و شوکت سے منائی جاتی تھی۔ یہ دن نبی کریم کی ولادت مقدسہ کی نسبت سے اسلامی ممالک میں عیدین سے بھی زیادہ مذہبی عقیدت و احترام اور نہایت تزک و احتشام سے منایا جاتا چلا آ رہا ہے۔ اس دن ذکرِ رسول ہوتا تھا۔ مواعظِ حسنہ کے ذریعے میرتِ طیبہ بیان کی جاتی تھی اور عمل کی تلقین کی جاتی تھی۔ اظہارِ مسرت اور مجلسی تقاضوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے شیرینی اور مٹھائیاں تقسیم کی جاتی تھیں۔ فقرا و غربا کو کھانا کھلایا جاتا تھا۔ یہ تقریب ہر دور میں منائی جاتی تھی۔ ملا عبد الحمید نے شاہ جہانی دور میں عید میلاد النبی کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے:

اس مبارک اور سعید مجلس میلاد کو پورے اہتمام سے ترتیب دیا گیا، جس میں علماء و مشائخ اور دیگر معززین مدعو کیے گئے۔ شاہجہاں بذاتِ خود بڑی تعظیم کے ساتھ مسند پر آ کر بیٹھا۔ (اس دور کے) بارہ ہزار روپے تقسیم کیے اور لوگوں کو ان کی حیثیت و مرتبہ کے مطابق شالِ مرحمت کیے گئے اور ایک بڑی جماعت کو پر تکلف دعوت دی گئی اور عطریات کے علاوہ دیگر اشیا تقسیم کر کے خوشی کا اظہار کیا گیا۔“ (۱)

شاہ جہانی دور کے بعد سے آخری مغل بادشاہ بہادر شاہ ظفر تک مغل سلاطین کے یہاں علماء و مشائخ کی رہنمائی کے طفیل یوم النبی، میلاد النبی کی یہ روایت پائی جاتی ہے۔ ان کے علاوہ قابل ذکر یہ ہے کہ خانوادہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی وہ خانوادہ شیخ

مجدد الف ثانی کے علاوہ خانوادہ شیخ ولی اللہ محدث دہلوی میں محافل میلاد کی یہ روایت نسلاً بعد نسل قائم رہی۔ شاہ ولی اللہ کے والد گرامی حضرت شاہ عبدالرحیم دہلوی (پ۔ ۱۶۳۳ھ/و۔ ۱۷۱۸ء) خود شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، ان کے صاحبزادے شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے اپنے اپنے دور میں میلاد کی روایت کو قائم رکھا اور اس پر عامل بھی رہے جس کا ثبوت انفاس العارفین، القول الخلی، فیوض الحرمین اور فتاویٰ عزیزی وغیرہ سے ہوتا ہے۔

فردالوقت غوث زمان حضرت شاہ ولی اللہ (پ۔ ۱۷۰۳/و۔ ۱۷۶۲) لکھتے ہیں:

”می فرمودند در ایام وفات حضرت رسالت پناه ﷺ چیزے فتوح نہ شد کہ نیاز آن حضرت طعامی پختہ شود۔ قدرے نخود بریاں و قند سیاه نیاز کردم۔ شب در واقعہ دیدم کہ انواع طعام بحضور آن حضرت عرضه می دارند۔ و در آن میان آن نخود و قند نیز معروض داشتند۔ بہ نہایت ابتہاج و بشاشت اقبال فرمودند و آن را طلبی دند و چیزے آن تناول کردند و باقی در اصحاب قسمت فرمودہ اند۔“ (۱)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی مجلس میلاد میں انوار و رحمت کی یارش کا مشاہدہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”میں مکہ معظمہ میں نبی ﷺ کے مقام ولادت پر حاضر ہوا تھا۔ یہ دن آپ کی ولادت مبارک کا دن تھا، اور لوگ وہاں جمع تھے اور آپ پر درود و سلام بھیج رہے تھے اور آپ کی ولادت پر آپ کی بعثت سے پہلے جو معجزات اور خوارق ظاہر ہوئے تھے ان کا ذکر کر رہے تھے۔ میں نے دیکھا کہ اس موقع پر یک بارگی انوار روشن ہوئے۔ میں کہہ نہیں سکتا کہ ان انوار

(۱) (انفاس العارفین، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، اشاعت ۱۳۱۵ھ/۱۸۹۷ء، مطبع احمدی دہلی، ج ۲۲)

کو میں نے جسم کی آنکھ سے دیکھا یا ان کا روح کی آنکھ سے مشاہدہ کیا۔
 بہر حال اس معاملہ کو صرف اللہ ہی جانتا ہے کہ جسم کی آنکھ اور روح کی آنکھ
 کے بین بین کون سی جس تھی جس سے میں نے ان انوار کو دیکھا۔ پھر میں
 نے ان انوار پر مزید توجہ کی تو مجھے اُن فرشتوں کا فیض اثر نظر آیا جو اس قسم
 کے مقامات اور اس نوع کی مجالس پر موقوف ہوتے ہیں۔ الغرض اس مقام
 پر میں نے دیکھا کہ فرشتوں کے انوار بھی رحمت سے غلط ملط ہیں۔“ (۱)

حضرت شاہ ولی اللہ کے بڑے صاحب زادے سراج الہند حضرت مولانا شاہ عبد
 العزیز دہلوی (پ ۱۷۳۶ / و ۱۸۲۳) کے فتاویٰ عزیزی مجموعہ فتاویٰ میں مرقوم ہے:
 ”سوال: میلاد کی اور عشرہ محرم کی مجالس منعقد کرنا کیسا ہے؟“

اس کے جواب میں شاہ عبد العزیز صاحب دہلوی ارشاد فرماتے ہیں:

بالفعل جو کچھ معمول اس فقیر کا ہے لکھتا ہے۔ اسی سے قیاس کر لینا

چاہیے۔ سال میں دو مجلسیں فقیر کے مکان میں منعقد ہوا کرتی ہیں۔ مجلس

ذکروفات شریف اور مجلس شہادت حسین۔“ (۲)

سراج الہند شاہ عبد العزیز محدث دہلوی کے اس جواب سے واضح ہوتا ہے کہ آپ
 کے مکان پر محفل میلاد کا انعقاد ہوتا تھا۔ شاہ صاحب نے ”مجلس ذکروفات شریف“ کا لفظ
 میلاد کے حوالے سے استعمال کیا ہے۔ صوفیہ کے یہاں انبیاء اور اولیاء کے یوم ولادت اور
 یوم وصال دونوں باعث برکت اور باعث خیر ہیں۔ کیوں کہ قرآن کا ارشاد ہے:

وَسَلَامٌ عَلَیْهِ یَوْمَ وُلِدَ وَیَوْمَ یَمُوتُ وَیَوْمَ یُبْعَثُ حَیًّا. (سورہ مریم: ۱۵)

الف: اس پر سلام ہے جس دن وہ پیدا ہوا اور جس دن وہ مرے اور جس دن وہ زندہ کر کے

(۱) فیوض الحرمین اردو، مترجم پروفیسر محمد سرور، اشاعت اول ۱۳۱۳ھ / ۱۹۹۳ء، ناشر دارالاشاعت کراچی، ص ۱۱۵

(۲) فتاویٰ عزیزی اردو، مترجم مولانا عبد الواحد صاحب غازی پوری، اشاعت ۱۳۰۸ھ / ۱۹۸۸ء، ناشر

اُٹھایا جائے گا۔ (احسن البیان، جونا گڑھی)

ب: اور بخئی پر سلام ہو ان کے میلاد کے دن اور ان کی وفات کے دن اور جس دن وہ

زندہ اُٹھائے جائیں گے۔ (عرفان القرآن، ڈاکٹر طاہر القادری)

وَالسَّلَامُ عَلٰی یَوْمِهِ وُلِدْتُ وَیَوْمِهِ اَمُوتُ وَیَوْمِهِ اُبْعَثُ حَیًّا (سورہ مریم: ۳۳)

الف: اور مجھ پر میری پیدائش کے دن اور میری موت کے دن اور جس دن کہ میں دوبارہ

زندہ کھڑا کیا جاؤں گا، سلام ہی سلام ہے۔ (احسن البیان، جونا گڑھی)

ب: اور مجھ پر سلام ہو میرے میلاد کے دن اور میری وفات کے دن اور جس دن میں

زندہ اُٹھایا جاؤں گا۔ (عرفان القرآن، ڈاکٹر طاہر القادری)

پیش نظر آیات کے مطابق علما، مشائخ طریقت اور اولیائے ملت اسلامیہ نے یوم

ولادت النبی اور یوم وصال النبی کو مجلس میلاد میں شامل کیا ہے اسی لیے برصغیر کی خانقاہوں

میں بارہ وفات کی اصطلاح بھی استعمال کی جاتی رہی ہے۔ عید میلاد النبی کی اصطلاح بھی

اسی مفہوم میں شامل ہے۔

نقشبندی سلسلے کے معروف شیخ طریقت امام ربانی مجدد الف ثانی کی شخصیت محتاج

تعارف نہیں۔ نقشبندی مجددی سلسلے کے قیوم رابع حضرت خواجہ محمد زبیر سرہندی علیہ الرحمہ (رحمۃ اللہ علیہ)

(*) قیوم رابع حضرت خواجہ محمد زبیر سرہندی حضرت مجدد الف ثانی کی اولاد میں سے ہیں آپ کا سلسلہ

نسب حسب ذیل ہے

حضرت خواجہ محمد زبیر قیوم رابع، بن خواجہ شیخ ابو اعلیٰ، بن خواجہ حمزہ اللہ محمد نقشبندی ثانی، بن خواجہ محمد

معصوم سرہندی، بن امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی (تاریخ مشائخ نقشبندیہ ص ۳۳۵)

آپ کی تاریخ پیدائش ۵ ربیع الثانی ۱۰۹۳ھ / ۲ نومبر ۱۶۸۲ء ہے۔ آپ کا انتقال ۳ ربیع الثانی ۱۱۵۲ھ

۳ فروردین ۱۷۴۰ء میں ہوا۔ ۱۶۸۲ء تا ۱۷۴۰ء تک کا آپ کے حیات کا یہ عرصہ مغل شہنشاہ

اورنگ زیب (۱۶۵۸ء تا ۱۷۰۷ء) سے ناصر الدین محمود (۱۷۱۹ء تا ۱۷۴۸ء) کے دور حکومت پر

مشتمل ہے۔ اورنگ زیب کے بعد یہ مغل سلطنت کا دور زوال ہے۔ سنہ پیدائش کے اعتبار سے آپ

اورنگ زیب کے دور حکومت میں پچیس سال کی عمر کے تھے۔ بشمول اورنگ زیب، آپ نے اعظم شاہ

، کام بخش، شاہ عالم بہادر شاہ اول، عظیم الشان، معزز الدین جہاں دار، فرخ سیر، شمس الدین رفیع

الدرجات، نیکو شہر، ناصر الدین گل دس بادشاہوں کا زمانہ دیکھا۔

محفل میلاد کی انعقاد کے متعلق اپنے چچا حضرت شیخ محمد ہادی علیہ الرحمہ کے ایمان افروز الہام بیان کرتے ہیں۔ اس ایمان افروز الہام کے متعلق آپ کے ارشاد کو نقل کرتے ہوئے روضۃ القیومیہ کے مؤلف لکھتے ہیں کہ عید میلاد النبی کی تقریبات کے اہتمام کے حوالے سے حضرت قیوم رابع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے چچا شیخ محمد ہادی نے مجھ سے فرمایا کہ:

”میں حضرت مروج الشریعت کا عرس ۱۹ ربیع الاول کو بڑے پر تکلف انداز میں کیا کرتا تھا۔ مجھے الہام ہوا کہ اسی مہینے میں ہمارے محبوب کا عرس ہے اور اسی میں تیرے باپ کا۔ تو اپنے باپ کا عرس کرتا ہے لیکن ہمارے محبوب کا عرس نہیں کرتا، یہ الہام ہوتے ہی مجھ پر رعب سا چھا گیا۔ میں نے ۱۲ ربیع الاول کو جناب سرور کائنات ﷺ کا عرس مقرر کیا اور جو ثواب مجھے اس عرس سے حاصل ہوا، اسے میں نے اپنے والد بزرگوار سے بیان کیا۔ ۱۹ ربیع الاول کو بھی طعام پکا کر لوگوں میں تقسیم کیا۔“

جب ربیع الاول کی گیارہویں تاریخ ہوئی تو آں حضرت پر مرض کا غلبہ بہت تھا۔ آپ کی پیشانی پر درم ہو گیا۔ اپنے فرزند کو بلا کر فرمایا کہ میری یہ حالت ہو گئی ہے۔ تم جناب پیغمبر ﷺ کا عرس بدستور کرنا۔ اس کام سے جلدی فارغ ہونا کیوں کہ اور کام درپیش ہے۔ صاحبزادوں نے حسب الارشاد بارہویں ربیع الاول کی رات شہر کے تمام آدمیوں کو عرس کے لیے بلایا اور طرح طرح کے کھانے، حلوے، عطریات، میوے اور سامان عرس مہیا کیا۔ عشا کے بعد تیسرا حصہ رات گزرنے پر عرس سے فارغ ہوئے تو سب و ضیغ و شریف آں حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ نے سب کو رخصت کیا۔“ (۱)

(۱) روضۃ القیومیہ، مترجم محمد احسان مجددی، سال اشاعت چہارم ۱۴۲۳ھ / ۲۰۰۲ء، ناشر مکتبہ نبویہ

بہادر شاہ ظفر سے ماقبل و مابعد

بہادر شاہ ظفر سے پہلے خانوادہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے ایک فرزند مولانا اسماعیل دہلوی (پ۔ ۱۷۷۹ء یا ۱۷۸۱ء / و۔ ۶ مئی ۱۸۳۱ء) نے بہادر شاہ ظفر (پ۔ ۱۷۲۳ء / و۔ ۱۷۷۵ء / و۔ ۶ نومبر ۱۸۶۲ء) کے تحت نشینی ۷ اکتوبر ۱۸۳۷ء سے پہلے ہندوستان میں افتراق بین المسلمین کا جو بیج بویا تھا اس سے متاثر ہو کر کچھ لوگ اہل سنت کے اس متواتر معمول محافل میلاد کے انعقاد و قیام کو لے کر بھی انکاری ہوئے۔ بہادر شاہ ظفر نے اپنے عہد کے مشہور اور جلیل القدر عالم دین سیف اللہ المسلمول حضرت شاہ فضل رسول قادری بدایونی سے میلاد و قیام کے متعلق، تاریخی استفتاء کیا جس کا جواب انھوں نے بروقت دیا جو جواز میلاد پر تاریخی فتویٰ کے نام سے معروف اور مطبوعہ ہے۔ یہ فتویٰ ماہ جمادی الثانی ۱۲۶۸ھ / مارچ ۱۸۵۲ء میں (انقلاب ۱۸۵۷ء سے پانچ سال قبل) دار الحکومت شاہجہاں آباد محلہ زینب باڑی مطبع مفید الخلاق سے شائع ہوا۔ (۱)

شاہ اسماعیل دہلوی کے ”تقویۃ الایمانی“ کی فکر سے متاثر ہو کر بعد کے عہد میں لوگوں نے بہت سے مراسم اہل سنت کے ساتھ اسلام کی اس تہذیبی و ثقافتی روایت کے خلاف بھی شب خون مارے تو اس ثقافتی روایت کی تائید میں اہل سنت کے بہت سے علما نے عالمانہ و محققانہ کتابیں لکھیں، جن میں آخری نخل تاجدار بہادر شاہ ظفر کے متصل عہد کے ایک نامور عالم دین حضرت علامہ مفتی گل محمد خاں قادری کابلی (۱۸۴۱-۱۹۱۱ء) نے اپنے عہد میں محفل میلاد پر ”خیرۃ العقبیٰ“ کے نام سے یہ علمی و تحقیقی کتاب تصنیف کی جو قارئین کی خدمت میں عصری اسلوب میں پیش کی جا رہی ہے۔ اس کتاب پر تفصیلی تعارفی گفتگو آئندہ صفحات پر ملاحظہ کریں گے ان شاء اللہ۔

(۱) تاریخی فتویٰ مرتب مولانا سید مفتی قادری، مکتبہ ۲۰۰۰، ناشر تاج النور، علیحدہ ایوان اس نے

قرآن کا تصور عید

برطانوی عہد کی پیداوار ’اصحاب توحید و سنت‘، ولادت نبوی کے لیے مستعمل سوادِ اعظم کی اصطلاح ’’عید میلاد النبی‘‘ پر اعتراض وارد کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اسلام میں صرف دو ہی عیدیں ہیں۔ (۱) عید الفطر اور (۲) عید الاضحیٰ۔ اس کے علاوہ اسلام میں کسی تیسری عید کی نہ کوئی گنجائش ہے اور نہ کوئی تصور۔ مگر اسلام کی بنیادی کتاب قرآن مجید، برصغیر کے استعماری ایجنٹ یعنی ’’اصحاب توحید و سنت‘‘ کے اس فکری تعبیر کو سرے سے تسلیم ہی نہیں کرتا ہے۔ قرآن میں خود اللہ تعالیٰ بزبانِ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ارشاد فرماتا ہے:

قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ۔

(سورۃ المائدہ: ۱۱۴)

(الف) عیسیٰ ابن مریم نے دعا کی اے اللہ! اے ہمارے پروردگار! ہم پر آسمان سے کھانا نازل فرما کہ وہ ہمارے لیے یعنی ہم میں جو اَوَّل ہیں اور جو بَعْد کے ہیں سب کے لیے ایک خوشی کی بات ہو جائے اور تیری طرف سے ایک نشانی ہو جائے اور تو ہم کو رزق عطا فرما دے اور تو سب عطا کرنے والوں سے اچھا ہے۔

(احسن البیان، جونا گڑھی)

(ب) عیسیٰ ابن مریم (علیہما السلام) نے عرض کیا: اے اللہ! اے ہمارے رب! ہم پر آسمان سے خوان (نعت) نازل فرما دے کہ (اس کے اترنے کا دن) ہمارے لیے عید ہو جائے ہمارے اگلوں کے لیے (بھی) اور ہمارے پچھلوں کے لیے (بھی) اور (وہ خوان) تیری طرف سے نشانی ہو اور ہمیں رزق عطا کر اور تو سب سے بہتر رزق دینے والا ہے۔ (عرفان القرآن، ڈاکٹر طاہر القادری)

’احسن البیان‘ کے مترجم مولانا محمد جونا گڑھی صاحب نے تَكُونُ لَنَا عِيدًا کا

ترجمہ ”ایک خوشی کی بات ہو جائے“ کیا ہے۔ اگرچہ اس کے مفسر حافظ صلاح الدین یوسف صاحب نے اس کی تفسیر میں اپنے عقیدے کا اظہار بڑی چابک دستی سے کیا ہے۔ ان کے تفسیری الفاظ کے بیچ و خم سے ایسا لگتا ہے کہ قرآن حافظ صلاح الدین صاحب کے منشا کے مطابق نازل ہونا چاہیے تھا۔ مگر ایسا نہیں ہو سکا۔ قرآن نے نزولِ مائدہ کے دن کو لفظ ’عید‘ سے تعبیر کیا ہے اسی لیے اہل عرب عشوت و شادمانی کے دن کو ’عید‘ سے تعبیر کرتے ہیں۔ تمام عرب ممالک اپنے ملک کے قومی دن کو ’العید الوطنی‘ کے نام سے مناتے ہیں، جیسے:

- ۱- العید الوطنی الكويت ۲۵ فروری
- ۲- العید الوطنی السعودی العربیہ ۲۳ ستمبر
- ۳- العید الوطنی سلطنة عمان ۱۸ نومبر
- ۴- العید الوطنی لدولة الامارات ۲ دسمبر
- ۵- العید الوطنی البحرين ۱۶ دسمبر
- ۶- العید الوطنی القطر ۱۸ دسمبر

اب یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ لفظ ’عید‘ کا جو مفہوم برصغیر کے استعماری دور کے پیداوار ”احسن البیان“ کے مترجم اور مفسر سمجھ رہے ہیں وہ مفہوم عرب ممالک والے کیوں نہیں سمجھ رہے ہیں؟ خود قرآن کریم نبی کریم ﷺ کی دنیا میں تشریف آوری پر مومنین کو خوشی منانے کا حکم دیتا ہے:

قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ قَبِلْتُ لَكُمْ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ

(سورۃ یونس: ۵۸)

الف) آپ کہہ دیجیے کہ بس لوگوں کو اللہ کے اس انعام اور رحمت پر خوش ہونا چاہیے وہ اس سے بدرجہا بہتر ہے جس کو وہ جمع کر رہے ہیں۔ (احسن البیان، جونا گڑھی)

ب) فرمادیجیے: (یہ سب کچھ) اللہ کے فضل اور اس کی رحمت کے باعث ہے (جو باعث محمدی ﷺ کے ذریعے تم پر ہوا ہے) پس مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ اس پر خوشیاں

منائیں، یہ اس (سارے مال و دولت) سے کہیں بہتر ہے جسے وہ جمع کرتے ہیں۔

(عرفان القرآن، ڈاکٹر طاہر القادری)

آیت مذکورہ میں **فَلْيَفْرَحُوا** - وارد ہوا ہے، یعنی حضور کی بعثت پر مومنین خوشیاں منائیں اسی لیے اس آیت کے حکم کے تحت سواواً عظیم 'عید میلاد النبی' کی اصطلاح بھی استعمال کرتا ہے جو قرآن و سنت کے مطابق ہے۔ اب اس آیت کے حکم کے مطابق ولادت نبوی کے یادگاری موقع پر مومنین تو خوشیاں مناتے ہیں، مگر جو لوگ نبی اکرم ﷺ کی ولادت باسعادت کے موقع پر خوشیاں منانے سے مومنین کو روکتے ہیں وہ اس آیت کے حکم سے کیوں اپنے آپ کو خارج کر رہے ہیں، وہ خود ہی بہتر جانتے ہیں۔

ہم اگر کچھ عرض کریں گے تو شکایت ہوگی

قرآن کا تصورِ آدابِ مجلس

دین اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے۔ قرآن و سنت اس نظام ضابطہ حیات کی رہنمائی کرتے ہیں۔ مجلس میلاد میں اصحابِ توحید و سنت کے لیے سلام و قیام بھی ایک بہت بڑا مسئلہ ہے۔ اس کی مخالفت میں 'موحدین' کی جماعت بہت سرگرم نظر آتی ہے۔ بانی جماعت اسلامی علامہ ابو الاعلیٰ مودودی صاحب سے کسی نے مولود شریف اور قیام کے مسئلے کے متعلق پوچھا:

سوال: آپ کی رائے میں کیا مولود شریف پڑھنا جائز ہے اور کیا اس میں تعظیماً کھڑا ہونا بھی جائز ہے؟

جواب: مولود شریف جس چیز کا نام ہے دراصل اس سے مراد ذکرِ رسول ﷺ اور سیرتِ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بیان ہے۔ اس کے جائز ہی نہیں کارِ ثواب ہونے میں بھی کسی کلام کی گنجائش نہیں۔ البتہ اس میں غلط اور موضوع روایات بیان کرنا درست نہیں۔ اور مولود کی محفلوں پر اگر

اعتراض ہو سکتا ہے تو اسی پہلو سے ہو سکتا ہے۔ رہا سلام کے لیے تعظیماً کھڑا ہونا تو نہ یہ فرض و واجب ہے کہ ہر آدمی کو اس پر مجبور کیا جائے اور نہ کھڑے ہونے والے کو ملامت کی جائے۔ نہ حرام ہے کہ جو ایسا کرتا ہے اس کی ملامت کی جائے۔ کوئی شخص اگر عقیدت کی بنا پر کھڑا ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔ لیکن اس کے لازم اور ضروری نہ ہونے کا ثبوت تو ہم ہر روز پنج وقتہ نماز میں دیتے ہیں۔ تشہد میں: **السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ**۔ کھڑے ہو کر آخر کون صاحب پڑھا کرتے ہیں؟ سب اس کو بیٹھ کر ہی پڑھتے ہیں اور یہ تشہد خود رسول اللہ ﷺ کا سکھایا ہوا ہے، اس لیے جو لوگ اس کے ضروری ہونے پر زور دیتے ہیں ان کو بھی اپنے مبالغے سے باز آ جانا چاہیے کیوں کہ شریعت میں اس کے لزوم کا کوئی ثبوت نہیں۔ (۱)

علامہ مودودی صاحب نے اپنے اس جواب میں بہت معتدل اور مثبت رویہ اپنایا ہے اور یقیناً مودودی صاحب اپنے اس جواب کے لیے سوا دوا عظم کی جانب سے شکریہ کے مستحق ہیں کہ انھوں نے میلاد و سلام اور قیام کے منکرین کے سامنے نہ تو مرعوب ہوئے اور نہ تو کتمان حق کیا، بلکہ بہت معتدل و مناسب جواب دیا اور افراط و تفریط سے روکا۔ مذکورہ سوال اور مودودی صاحب کے اس عالمانہ جواب کو تسلیم کرنے کے بعد آئیے دیکھتے ہیں کہ قرآن کا تصور مجلسی آداب کیا ہے۔ قرآن ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانْشُرُوا يَرَفَعْ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ. (سورة المجادلہ: ۱۱)

(اے مسلمانو! جب تم سے کہا جائے کہ مجلسوں میں ذرا کشادگی پیدا کرو تو تم جگہ کشادہ

(۱) تصریحات، سید ابوالاعلیٰ مودودی، ناشر مکتبہ انجمن اسلامی، لاہور، یو پی، ص ۲۶-۲۵

کرد۔ اللہ تمہیں کشادگی دے گا اور جب کہا جائے کہ اٹھ کھڑے ہو جاؤ تو تم اٹھ کھڑے ہو جاؤ، اللہ تعالیٰ تم سے ان لوگوں کے جو ایمان لائے ہیں اور جو علم دیے گئے ہیں درجے بلند کرے گا اور اللہ تعالیٰ (ہر اس کام سے) جو تم کر رہے ہو (خوب) خبردار ہے۔ (احسن البیان، جو ناگڑھی)

(ب) اے ایمان والو! جب تم سے کہا جائے کہ (اپنی) مجلسوں میں کشادگی پیدا کرو تو کشادہ ہو جایا کرو۔ اللہ تمہیں کشادگی عطا فرمائے گا اور جب کہا جائے کھڑے ہو جاؤ تو تم کھڑے ہو جایا کرو، اللہ ان لوگوں کے درجات بلند فرمادے گا جو تم میں سے ایمان لائے اور جنہیں علم سے نوازا گیا اور اللہ ان کاموں سے جو تم کرتے ہو خوب آگاہ ہے۔ (عرفان القرآن، ڈاکٹر طاہر القادری)

مجلسی آداب کے متعلق قرآنی آیت کے دونوں مترجمین کا ترجمہ بغور پڑھیں۔ آپ دیکھیں کہ آداب مجلس کے متعلق قرآن کا کیا حکم ہے۔ "جب کشادگی پیدا کرنے کے لیے کہا جائے تو کشادگی پیدا کرو اور جب کہا جائے اٹھ کھڑے ہو جاؤ تو تم اٹھ کھڑے ہو جاؤ۔" اب اس قرآنی ارشاد کے مطابق اگر مولود خواں یا مقرر میلاد قیام تعظیمی کے لیے اہل محفل کو اٹھ کھڑے ہونے کی گزارش کرتا ہے تو اہل محفل کو اس قرآنی ارشاد کی تعمیل میں اٹھ کھڑا ہونا چاہیے۔ یہ تو آداب مجلس کے متعلق قرآن کا ارشاد ہے۔ یہ بات سمجھ میں نہیں آتی ہے کہ قیام تعظیمی کرنے والوں کے خلاف اصحاب توحید و سنت ایک طویل عرصہ سے کفر و شرک کے نام پر اپنے نفس کا خود ساختہ جہاد کا جھنڈا کیوں بلند کیے ہوئے ہیں؟ آداب مجلس کے متعلق وارد قرآن کے احکامات کی تعمیل و تکمیل کیا شرک و بدعت ہے؟ جو لوگ قیام تعظیمی سے نفرت اور اس سے لوگوں کو روکتے ہیں وہ لوگ قرآن کے اس ارشاد کی روشنی میں اپنے قول و فعل پر از سر نو غور و فکر کریں، یہ میری ان تمام صاحبان سے مخلصانہ گزارش ہے۔

علامہ مودودی صاحب نے نماز پنجگانہ میں بیٹھ کر تشہد میں درود و سلام پڑھنے کی

مثال دی ہے، جو بالکل درست، مناسب اور ہم سب کا روزِ مژہ کا مشاہدہ ہے اور اس حقیقت سے کسی کو مجالِ انکار بھی نہیں ہے۔ مگر اسی کے ساتھ ہمیں یہ بات بھی یاد رکھنا چاہئے کہ جہاں نماز پنجگانہ میں بیٹھ کر درود و سلام پڑھتے ہیں وہیں نماز جنازہ میں کھڑے ہو کر بارگاہِ رسالت مآب میں درود پیش کرتے ہیں۔ اس لئے منکرینِ قیامِ تعظیمی کو اس معاملے میں تشدد برتنے کی ضرورت نہیں۔

* * * * *

محفل میلاد برطانوی ہند میں

محفل حکمرانوں کی نااہلی و عاقبت نااندیشی سے برصغیر پر جب برطانوی عیسائی تاجروں کا رفتہ رفتہ قبضہ مضبوط ہو گیا اور سازشی عیسائی انگریز جب ہندوستان کے اقتدار پر بلا شرکت غیرے متمکن ہو گئے، تو انگریز حکمرانوں اور ان کے ہم خیال عیسائی پادریوں نے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف سازشیں شروع کیں۔ محفل دور تک ہندوستان میں سوادِ اعظم اہل سنت و جماعت کی اکثریت اور ان کا غلبہ رہا۔ اہل تشیع پورے ملک میں ہمیشہ بہت قلیل تعداد میں رہے۔ اختلاف عقائد و افکار و نظریات کے باوجود بھی آپسی تفرقہ بازی کا اثر عام انسانی معاشرے پر متشددانہ حد تک نہیں تھا۔ مگر برطانوی ہند کے پورے برصغیر میں مختلف ادیان و مذاہب کے قوموں کے درمیان، اور ایک دوسرے کے خلاف بھی آپسی تفرقہ بازی کی ایک عجیب و غریب لہر چلی، برطانوی عیسائی حکمرانوں کی اس خفیہ تفرقہ بازی کی پالیسی سے ہندو مسلمان بھی متاثر ہوئے، صدیوں سے جاری باہمی رواداری اور آپسی بھائی چارہ بری طرح سے متاثر ہوا، نیز برطانوی حکمرانوں کے خفیہ تحریک تفرقہ بازی کے ماحول سے متاثر ہو کر اظہارِ آزادی رائے کے نام پر عقیدہ اہل سنت اور مراسم اہل سنت پر استعماری گماشتوں کے ذریعے ”تحفظ توحید و سنت“ کے نام سے شب خون مارا گیا۔ میں نے گزشتہ اوراق میں تاریخی حوالوں سے ثابت کیا کہ محفل میلاد کا انعقاد برصغیر میں عہد سلطنت سے محفل عہد تک متواتر ہوتا رہا، مگر مغل سلطنت کے زوال کے بعد برطانوی ہند میں محفل میلاد کے خلاف متشددانہ تحریک چلی اور مخالفین میلاد میں نہ صرف مولانا اسماعیل دہلوی صاحب کے پیروکار اہل توہب و ہالی حضرات پیش تھے، بلکہ نقلی حنفیت کے دعویدار دیوبندی مکتب فکر کے مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب جیسے سرخیل اور ان کے ہم نوا حضرات بھی انعقاد میلاد النبی کی مخالفت کی تحریک میں شامل

ہو گئے تھے۔ دیوبندی مکتب فکر کے عالم مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب نے تو ۱۸۸۷ء میں میلاد کے انعقاد کو کنہیا کے جنم یعنی ولادت سے تشبیہ دے کر عاشقان رسالت کے قلوب کو بری طرح مجروح کر دیا۔ مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب محفل میلاد کے متعلق عدم جواز کا فیصلہ سناتے ہوئے اپنے فتوے میں لکھتے ہیں:

”پس یہ ہر روز اعادہ ولادت کا تو مثل ہنود کے کہ سانگ کنہیا کی ولادت کا ہر سال کرتے ہیں، یا مثل روافض کے کہ نقل شہادت اہل بیت ہر سال مناتے ہیں، معاذ اللہ سانگ آپ کی ولادت کا ٹھہرا۔ اور خود یہ حرکت قبیحہ قابل لوم و حرام و فسق ہے، بلکہ یہ لوگ اس قوم سے بڑھ کر ہوئے، وہ تو تاریخ معین پر کرتے ہیں، ان کے یہاں کوئی قید ہی نہیں، جب چاہیں یہ خرافات فرضی مناتے ہیں۔“ (۱)

مولانا گنگوہی صاحب نے میلاد کی مخالفت میں برصغیر کے مجوزین محفل میلاد پر مثل ہنود کنہیا کے سوانگ رہنے کا بہت ہی خطرناک الزام تراشی کی ہے، اور سواد اعظم پر بھیانک بہتان باندھا ہے۔ پورے برصغیر میں از ابتدا تا امروز کوئی بھی سواد اعظم کا فرد کوئی ایسی محفل میلاد منعقد نہیں کرتا جس میں سرکارِ دو عالم ﷺ کی پیدائش کی عملی نقل یعنی سانگ (اصل لفظ سوانگ ہے۔ چشتی) کی جاتی ہو۔ مجوزین علمائے کرام یا میلاد خواں حضرات کے ذریعے محفل میلاد میں آپ ﷺ کی پیدائش یا ولادت شریف کا ذکر انتہائی معیاری اسلوب اور باادب لب و لہجے میں کیا جاتا ہے۔ ایسا منفرد و مؤدب لب و لہجہ جس میں نفسیاتی منظر کشی کا کوئی شائبہ تک نہیں ہوتا۔ برصغیر میں میلاد منانے والوں پر علمائے دیوبند کے سرخیل اور ”امام ربانی“ مولانا گنگوہی صاحب کا یہ صریح بہتان اور الزام تراشی ہے۔ مولانا گنگوہی صاحب کل قیامت میں اس بہتان اور الزام تراشی کا جواب نہیں دے

(۱) (الف) براہین قاطعہ، مولانا خلیل احمد انیسوی، سنا شاعت ندارد، مطبع الباشی، ص ۱۳۱

(ب) نفس مصدر، مطبع ہلالی شمیم پریس، سادھورہ، ص ۱۳۸ (ج) نفس مصدر، مطبع دارالاشاعت، کراچی، ص ۱۵۲

پائیں گے اور نہ اس الزام تراشی کے شرعی مواخذے سے بچ پائیں گے۔

بحیثیت تاریخ کے طالب علم کے جب ہم برطانوی عہد کے مذہبی ماحول و معاشرے کا جائزہ لیتے ہیں تو یہ دور مذہبی اعتبار سے افراتفری، تفرقہ بازی، تشدد پسندی اور مسلکی عصبیت سے متاثر انتہا پسندی کا دور نظر آتا ہے۔ اس برطانوی ہند عہد میں برصغیر کے سوادِ اعظم کے متواتر عقیدے اور جائز مراسم کے خلاف ”سلفی اسلام“ اور ”دیوبندی خفیت“ کے نام پر مخالفت اور ہنگامہ آرائیوں کا نہ تھمنے والا ایک سلسلہ نظر آ رہا ہے۔ برطانوی دور میں ’اصلاح‘ کے نام پر اہل سنت کے متواتر عقیدے اور مراسم کو ’اصحابِ توحید و سنت‘ کی جانب سے خفیہ سازشوں کے بنا پر متواتر کفر و شرک اور بدعت گردانا جا رہا ہے۔ برصغیر میں ملتِ اسلامیہ کے درمیان مختلف عنوان سے تفرقہ بازی کرنے والے ان ’مصلحین‘ کے پس پشت حکومتی مشینری کی وہ خفیہ منصوبہ بندی کام کر رہی تھی جس کا ادراک عامۃ المسلمین کے لیے ناممکن تھا۔ برصغیر میں سوادِ اعظم کے جو عقیدے اور مراسم عہدِ سلطنت سے لے کر مغل دور تک جائز اور درست مستحب اور مباح تھے اور بغیر کسی تفرقہ بازی کے تمام علماء و مشائخ، عوام و حکمران اسی عقیدے پر گامزن اور ان مراسم کے عامل تھے، اب وہ سب کچھ برطانوی عہد میں کفر و شرک اور بدعت ہو گئے تھے۔

مگر مختلف جماعتوں اور انجمنیوں کے خفیہ ہاتھوں کی رکاوٹ اور مخالفت کے باوجود اہل سنت کی تمام خانقاہوں، اداروں کے علاوہ عوامی سطح پر بھی محفلِ میلاد کا انعقاد اس دور میں خوب کثرت سے ہوتا تھا۔ دارالعلوم دیوبند کے سابق شیخ الادب مولانا محمد اعجاز علی صاحب (پ۔ ۱۸۸۲ء / د۔ ۱۹۵۴ء) ’دیوبندی فکری پس منظر کے ساتھ مولود خوانی‘ کے عنوان سے اپنے بچپن کی یادداشت رقم کرتے ہوئے شاہ جہاں پور کے مسلم ماحول کی عکاسی ان الفاظ میں کرتے ہیں:

”شاہ جہانی دور میں مبتدعانہ دینداری کا رواج تھا۔ قابل ذکر بدعات

میں مولود شریف کا چہ چار زیادہ تھا حتیٰ کہ عورتوں کی مجلسوں میں بھی مولود

خوانی ہوتی تھی۔ شاہ جہاں پور کے پشمانوں میں پڑھنا لکھنا زیادہ مرغوب

چیز نہ تھی۔ شاہی زمانے میں جس طرح فوجی سپاہی تھوڑا بہت لکھنا پڑھنا جانتے ہوں گے اُسی طرح یہ لوگ بھی جانتے تھے۔ مکاتب، مساجد، سرکاری مدارس اور اسکول کی زیادہ تر آبادی دھنیے، جولاہوں، قصاہوں سے ہوتی تھی۔ ایسی صورت میں اس (پٹھانوں کی) جماعت کی عورتوں میں پڑھنا لکھنا جس قدر ہوگا وہ محتاج بیان نہیں ہے۔

اس کی کے باوجود بعض عورتوں میں مولود خوانی ضروری تھی اور اس کا اہتمام عورتوں میں زیادہ تھا۔ کسی با وقعت شخص کے مرنے کے بعد تیجے، دسویں، چالیسویں میں جس طرح مولود خوانی ضروری تھی اسی طرح شادی، ختنہ، عقیقہ میں مولود خوانی ضروری تھی۔ میں اور میرے چھوٹے بھائی منشی حاجی محمد اقبال علی مرحوم بہت ہی چھوٹے بچے تھے۔ اردو خوانی اور نظم خوانی کے نتیجے میں ہم دونوں اچھے مولود خواں تھے۔ مردانہ مولود کی بعض بڑی بڑی مجالس میں مولود کے اشعار ہم دونوں مل کر پڑھتے تھے اور ہماری صغرنی ہماری اغلاط کی پردہ پوشی کرتی تھی، بلکہ اکثر تعریفیں ہی ہوا کرتی تھیں اور اسی صغرنی کی وجہ سے زمانہ مولود میں ہمارا داخلہ بکثرت ہو گیا۔

اکثر محفلوں میں ہم دونوں جا کر مولود پڑھتے تھے۔“ (۱)

موصوف مولانا محمد اعجاز علی صاحب نے محفل میلاد کے انعقاد کے متعلق صوبہ متحدہ (موجودہ صوبہ۔ یوپی) کے ضلع شاہجہاں پور کے مسلم معاشرے کے ماحول کی جو منظر کشی کی ہے مسلم معاشرے کا یہی ماحول پورے برصغیر میں تھا۔ مولانا اعجاز علی صاحب اور ان کے برادر صغیر جس ’میلاد شریف‘ کو اپنے آبائی عقیدے اور خاندانی روایت کے پس منظر میں اپنے بچپن میں ایک نیک کام سمجھ کر پڑھتے تھے وہ دارالعلوم دیوبند سے وابستگی کے بعد ’مبتدعانہ‘ کام ہو گیا تھا۔ یہی برطانوی راج کی خود ساختہ عقیدہ ”توحید و سنت“ کی

(۱) دنیا کو اسلام سے کس طرح روکا گیا؟ محمد اعجاز علی، اشاعت اڈل اپریل ۱۹۹۴ء، ناشر اعتقاد پبلشنگ ہاؤس، دہلی، ص ۱۳

برکت تھی، ایسا لگتا ہے برصغیر میں برطانوی راج سے پہلے کے سوادِ اعظم کے سبھی علمائے کرام اکابرین اہل سنت اور سادات و مشائخ طریقت بدعتی، مشرک اور خارج از اسلام تھے؟ ان کو دین کی سمجھ نہیں تھی۔ اہل توحید اور اہل دیوبند کو دین کی صحیح سمجھ تو برطانوی راج میں آئی۔ برصغیر میں سوادِ اعظم کے خلاف برطانوی حکمرانوں کے اس سازش کی وضاحت کرتے ہوئے معروف روی اسکالر محترمہ اینا سفوروا لکھتی ہیں:

”صوفیانہ مسالک کے متعلق ہندوستانی مسلمان مصلحین کے اس قدر سخت رویے کی ذمہ داری کسی حد تک انگریزوں پر بھی عائد ہوتی ہے جنہوں نے پیروں اور مقبروں کی اس تعظیم کو دیسی باشندوں کی پسماندگی کا ایک مظہر خیال کیا۔ اگر ان انگریزوں نے معیاری اسلام کو رسمی سی تعظیم دی تو عامۃ الناس کے مذہبی عقائد پر شدید نکتہ چینی بھی کی۔ انھیں شیوخ اور پیروں میں رومن کی تھوٹک خانقاہیت کی مماثلت نظر آتی تھی۔ حالاں کہ ان کا یہ انداز فکر غلط تھا۔“ (۱)

محترمہ اینا سفوروا برطانوی ہند میں ’توہب پرستی‘ کی تبلیغ سے پہلے عہد سلطنت اور مغلیہ عہد کا برطانوی عہد میں نئے نئے پیدا شدہ افکار و نظریات سے برپا ماحول کے تقابلی مطالعہ سے نتیجہ اخذ کرتے ہوئے لکھتی ہیں:

”ہندوستان میں وہابی انداز فکر جس قدر پھیلا اور اسلام کو بیرونی اثرات اور مقامی رسوم و توہمات سے پاک کرنے پر جتنا زیادہ زور دیا گیا صوفیا کے مسالک اور عامۃ الناس کے مذہب کی مذمت میں اٹھنے والی آوازیں اتنی ہی بلند ہوتی چلی گئیں۔ ازمنہ وسطی کے سلاطین دہلی، مغل حکمرانوں اور روحانی اور درباری اشرافیہ سمیت کسی نے اولیا کے مزارات کی زیارت پر حرف گیری نہ کی۔“ (۱)

(۱) برصغیر کے اولیا اور ان کے مزار، مترجم محمد ارشد رازی، اشاعت ۲۰۰۷ء، ناشر شعل بکس لاہور، پاکستان، ص ۴۳

برصغیر کے مسلمانانِ اہل سنت جو عالمی سطح پر سوادِ اعظم کا حصہ تھے، ان کے عقیدے اور مراسم سے برطانوی حکمرانوں کو کس قدر نفرت تھی، اس کا اندازہ پروفیسر اینا سفورو کی اس تحریر سے لگائیں جو انھوں نے ایک انگریز کیپٹن، جو سندھ میں تعینات تھا، اس کے مشاہدات کو بطور حوالہ پیش کیا ہے۔ لکھتی ہیں:

”انیسویں صدی کے سندھ میں تعینات ایک انگریز کیپٹن پوسٹن (Captain Postans) نے اس حوالے سے اپنے مشاہدات کو یوں قلم بند کیا ہے:

سندھ سے چمٹے ان پیروں، سیدوں اور مسلم تقدس کے دیگر ظاہر دار نمائندوں کو یہاں کے باشندوں میں اہم ترین مقام حاصل ہے۔ امیروں سے لے کر نیچے تک تمام مسلمان مذہب سے واجبی واقفیت کے باعث اپنے اپنے علاقے میں ان کی روحانیت اور خلوص پر ایمان رکھتے ہیں۔ نتیجتاً کاہل سیدوں اور مذہبی غلو کے ان بے کار عاملوں کی جیسی سرپرستی سندھ میں ہوئی ہے بے مثل ہے۔ یعنی اپنی اصل میں سندھی پیرزدہ لوگ ہیں۔

ایک مصنف نے ان کے متعلق لکھا ہے: سندھی فقط سیدوں کو کھلانے میں کشادہ قلبی دکھاتے ہیں۔ سوائے عقیدے کے ان میں کسی جذبے کا اظہار نہیں ہوتا۔ سوائے میلا و منانے کے کسی جوش و خروش کا مظاہرہ نہیں کرتے۔ سوائے مقبروں کی آرائش کے انھیں کوئی ذوق نہیں۔

ملک کے بہترین علاقوں میں سے کچھ ان کے تسلط میں ہیں جو انھیں انعام میں یا تحفہ ملے ہیں۔ ہر بلوچی سردار اور قبیلے کا اپنا پیر و مرشد ہے، جو اس حیثیت میں ایک خاص معاوضہ وصول کرتا ہے۔ وسطی ایشیا میں خراسان، کابل، فارس اور ہندوستان کے تمام علاقوں میں ان خون چوسنے والوں کو

حصہ دیا جاتا ہے۔ (Postans, 1973:50-1)۔ (۱)

مذکورہ مشاہداتی رپورٹس کی سطر سطر سے برطانوی حکمرانوں کی ذہنیت اور ان کی قلبی نفرت کی عکاسی ہو رہی ہے۔ ان برطانوی عیسائی حکمرانوں کو اس بات کی دلی تکلیف ہے کہ مسلمانانِ سندھ کیوں عقیدہ اہل سنت پر گامزن ہو کر سادات، پیرانِ عظام، مشائخ کرام اور علمائے دین کا احترام کرتے ہیں؟ کیوں مزاراتِ اولیا کی آرائش و تعظیم کرتے ہیں؟ اور کیوں انتہائی جوش و خروش اور جذبے کے ساتھ محفلِ میلاد کا انعقاد کرتے ہیں؟ ایک طرف عیسائی مبلغین اسلام کے خلاف یہ پروپیگنڈہ کرتے ہیں کہ اسلام ایک خشک اور انسانی فطرت کے خلاف مذہب ہے، جیسا کہ مندرجہ ذیل حوالے سے یہ بات ثابت ہوتی ہے:

”عیسائی مبلغ جیسپ (Jessup) کہتا ہے کہ اسلام کو دنیا سے ختم

کر دیا جائے۔ اس مقصد کے حصول کے لیے مغرب نے اپنے زیر اثر اسلامی ملکوں کے حکام کے ذہنوں میں یہ بات بٹھادی ہے کہ اسلام بالکل سادہ اور محدود مذہب ہے، اس میں زندگی کا ساتھ دینے کی صلاحیت نہیں، اس نے اگرچہ ماضی میں عرب کے کچھ بدوؤں میں سدھار پیدا کر دیا تھا، لیکن اب یہ موجودہ دور میں نئے سماج کی تعمیر و ترقی میں کوئی رول ادا نہیں کر سکتا اور مشرقی طرزِ حیات ایک بدترین ماضی کی یاد دلاتا ہے۔ مشرقی (مسلمان) ذلیل اور پسماندہ لوگ ہیں، ان میں بد اخلاقی، انتشار و خلفشار، مختلف بیماریاں اور بھوک مری عام ہے۔ ان کی اس پسماندگی اور ذلت کا سبب محض اسلام سے وابستگی ہے جو نہ تو زندگی کی رہنمائی کر سکتا ہے اور نہ حکومت اور اقتدار ہی کی کوئی صلاحیت رکھتا ہے۔“ (۱)

اور دوسری طرف یہ اسلام دشمن لوگ، اپنے گماشتوں کے ذریعے عقیدہ اہل سنت اور

مراجم اہل سنت کو مٹانے کے لیے سوادِ اعظم کے درمیان سازش رچنے، ان میں فرقہ واریت اور انتہا پسندی کا کھیل کھیلتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ اسلامی تمدن اور تہذیب و ثقافت کو مٹانا ہی ان کا اصل ہدف ہے تاکہ مستقبل میں ماضی کی کوئی تاریخی نشانی آئندہ نسل کو نہ مل سکے اور وہ اس تاریخی دور میں اپنے تاریخی وجود کا مشاہداتی ثبوت نہ پیش کر سکیں۔ ’تحفظ توحید و سنت‘ کے نام پر یہ ایک بہت بڑی سازش ہے جس کا ادراک ان ’موحدین‘ کو نہیں ہے۔ تاریخ، تاریخت، تاریخی عناصر اور تاریخی آثار و شواہد کو اس تاریخی دور میں محفوظ رکھنا بہت ضروری ہے۔ موجودہ سعودی حکومت تحفظ توحید کے نام پر جس طرح ایک ایک اسلامی آثار و شواہد کو مٹا رہی ہیں دراصل یہ اسلام دشمنوں کے بھیانک سازش کا پیش خیمہ ہے۔

میلاد کی تاریخت کی نشاندہی کرتے ہوئے مظلیہ عہد کی آخری دور میں دہلی میں منعقد ہونے والی سال بہ سال مجلس میلاد کے متعلق ’مرقع دہلی‘ کے مصنف لکھتے ہیں:

”سرائے اعراب (عرب سرائے) بادشاہی قلعے سے تین کردہ کی مسافت پر واقع ہے، یہاں اہل عرب رہتے ہیں۔ یہ سب بادشاہ کے وظیفہ خوار ہیں، اس لیے یہاں کی رونق ہی الگ ہے۔ ربیع الاول کے مہینے میں اور خاص طور سے بارہویں تاریخ کو عجیب و غریب مجمع اور کیفیت ہوتی ہے۔ تقریباً دو ہزار عرب اس مسجد میں جمع ہوتے ہیں اور تمام رات دردناک اور دلنشین ترنم سے قصیدے پڑھتے ہیں، جو عرب شاعروں نے آں حضرت کی مدح میں لکھے تھے۔

ان قصیدوں پر صوفیہ کو وجد و حال آتا ہے۔ ہر طرف سے نماز، درود کی اور ہر سمت سے تسبیح اور کلمہ پڑھنے کی آوازیں کانوں میں آتی ہیں۔ تمام رات یہ عمل جاری رہتا ہے اور جیسے ہی صبح کے آثار نمودار ہوتے ہیں،

(۱) عالم اسلام پر مغرب کے تسلط: اسباب و نتائج، محمد وثیق ندوی، اشاعت ۲۰۱۳ء، ناشر دار الرشید لکھنؤ، ص ۳۸

ختم قرآن شریف میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ چوں کہ سب کے سب حافظ ہیں اور قرأت و تجوید کے قاعدوں سے واقف ہیں اس لیے سننے والوں کو بہت مزہ آتا ہے اور نماز سراپا حضوری کا لطف حاصل ہوتا ہے۔“ (۱)

مغل سلطنت کے دہلی میں واقع یہ عرب سرائے جہاں بادشاہ کے وظیفہ یاب اہل عرب رہتے تھے، اور جو خاص بارہ ربیع الاول کے اہتمام میں مذکورہ پروگرام کا انعقاد کرتے تھے، اب ان کا نام و نشان تک مٹ گیا ہے۔ برطانوی ہند کے حکمران جہاں ایک طرف اپنی پشت پناہی میں ”اہل توحید و سنت“ کے ذریعے میلاد کی ثقافت کو پورے برصغیر سے ختم کر رہے تھے، وہیں وہ اپنی عیسائی ثقافت کے غلبے کے لیے انتہائی جاں فشانی کے ساتھ نہ صرف جدوجہد کر رہے تھے، بلکہ بہت سوجھ بوجھ اور دوراندیشی کے ساتھ منصوبہ سازی بھی کر رہے تھے۔ ”کرسس ڈئے“ کی برصغیر میں ترویج کی اہمیت کو بتاتے ہوئے ایک عیسائی دانشور ڈاکٹر آئی۔ یو۔ ناصر لکھتے ہیں:

”ہم خیال کر سکتے ہیں کہ جب مسیحی کلیسا اس ملک میں ترقی کرے گا

تو سوسائٹی کا حال کیسا تبدیل ہوگا۔ عیدیں، تہوار اور دیگر اقسام کی خوشیاں تو اب بھی ملک میں ضرورت سے کہیں زیادہ ہیں، لیکن مسیحی خوشیوں اور عیدوں کی اور بھی کیفیت اور رونق ہے۔ مسیحی خوشی اور غیر مسیحی اقوام کی خوشی میں وہی فرق ہے جو فرزندوں اور غلاموں کی خوشی میں ہوتا ہے۔“ (۲)

عیسائی دینیاتی نقطہ نظر سے برصغیر میں تقریب ولادت عیسیٰ اور عیسائی ثقافت کے غلبے کے لئے عیسائی دانشور ڈاکٹر آئی۔ یو۔ ناصر نے کس موثر انداز میں یہ ترقیبی کلمات تحریر کیے ہیں، اس سے ان کے مستقبل کے عزائم اور تغلباتہ منصوبہ بندی کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ میلاد رسالت مآب ﷺ کو منانے میں درپردہ کردار ادا کرنے والے

(۱) مرقع دہلی، مرتب خلیق انجم، سنہ اشاعت ۱۹۹۳ء، ناشر انجمن ترقی اردو ہند، دہلی، ص ۵۲-۵۱

(۲) گلدستہ دعا، مرتب پنجاب، پبلیشنگ سوسائٹی، لاہور، سنہ اشاعت بار اول ۱۹۰۳ء، ص ۵

برطانوی ہند کے عیسائی حکمرانوں کے یہ دلی جذبات کی عکاسی ہے، جسے ڈاکٹر ناصر نے اپنے لفظوں میں ادا کیا ہے۔ 'ترجمانِ وہابیہ' (طبع اول، ۱۸۷۵ء۔ چشتی) کے مصنف نواب والا جاہ سید محمد صدیق حسن خاں صاحب کو جب تاجِ برطانیہ کی عنایت سے ریاست بھوپال کا نواب بنایا گیا تو موصوفِ نواب والا جاہ نے ریاست بھوپال میں محفلِ میلاد کو ہی موقوف کر دیا۔ اس موقوفی حکم کے متعلق 'سہیل الرشاد' از سید ممتاز علی کے تحریر کو سید نور محمد قادری نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”جب نواب صدیق حسن خاں ریاست بھوپال کے سیاہ و سفید کے مالک بنے تو ریاست میں میلاد شریف کی مجالس کو حکماً بند کروا دیا۔ محترمہ آبرو بیگم صاحبہ نے اس مسئلہ کو نواب سلطان جہاں بیگم سابق فرماں روا بھوپال کی زبانی اس طرح بیان کیا ہے:

اثنائے گفتگو میں ہر پانچیس نواب سلطان جہاں بیگم صاحبہ جی۔ سی۔ ایس۔ آئی۔ فرماں روئے بھوپال دام اقبالہا نے مجھ سے فرمایا کہ جس زمانے میں نواب صدیق حسن خاں صاحب مرحوم نے محفلِ میلاد کی رسم بھوپال میں موقوف کر دی تھی ایک روز مجھے اس کی نسبت بہت افسوس کے ساتھ خیال آیا کہ ایسی متبرک محفل کو اپنے یہاں کیوں کر قائم کروں؟

بار بار مجھے رسول اللہ ﷺ کی محبت مجبور کرتی تھی کہ میں آپ کی ولادت کے دن اپنے یہاں خوشی کا اظہار کروں، لیکن اس مصلحت سے میں اور عالی جناب نواب سلطان الدولہ صاحب مرحوم نور اللہ مرقدہ اپنے دلی ارادے میں ناکامیاب رہتے تھے کہ محترم سرکار خلد مکاں اور نواب صدیق حسن خاں صاحب ضرور یہ تصور فرمائیں گے کہ ہماری رائے کے خلاف محفلِ میلاد جاری کی ہے۔ تب میں نے خدا سے التجا کی کہ حضرت ﷺ کی پیدائش کے دن میرے یہاں کوئی خوشی کی تقریب ہو جائے تاکہ مجھے اس حیلے سے

عین ولادت کے دن مسرت ظاہر کرنے کا موقع حاصل ہو۔ قدرت الہی اور معجزہ حضرت رسول مقبول ﷺ غور کے قابل ہے کہ صاحبزادی آصف جہاں صاحب مرحومہ کے بعد پندرہ سال تک کوئی اولاد مجھے نہیں ہوئی، اور سب کو یہ ہی یقین تھا کہ اب اولاد نہ ہوگی۔ لیکن خدا تعالیٰ نے میری التجا سنی اور ۸ ربیع الاول بہ روز سعید صاحبزادہ حمید اللہ خاں صاحب زاد اللہ عمرہ پیدا ہوئے اور مجھے اس روز سعید کو خوشی کے اظہار کا موقع مل گیا۔ اس دن سے اب تک ہر سال ۸ ربیع الاول کو عید سعید اس طرح منائی جاتی ہے کہ مسجد میں خوب روشنی کی جاتی ہے اور سواالا کھ درود شریف کا ثواب پہنچایا جاتا ہے۔ عمدہ طعام پکا کر غربا اور دوستوں میں تقسیم کیا جاتا ہے۔“ (۱)

برصغیر کی برطانوی عیسائی حکومت خود تو میلاد عیسیٰ (کرسمس) کے دن حکومت کے ایوانوں سے لے کر عوام کے گھروں اور گلیوں بازاروں میں چراغاں، روشنی اور خوشی منانے کی ترغیبی دیتی تھی، باقاعدہ اس دن کو نیشنل ہالی ڈے برطانوی حکومت ہند کی طرف سے تسلیم کیا گیا تھا، مگر میلاد رسالت مآب ﷺ کے دن کو جو عہد سلطنت سے لے کر مغل دور تک حکومتی اور عوامی سطح پر نہایت جوش و خروش کے ساتھ منایا جاتا رہا اس تقریب میلاد نبی اکرم ﷺ کو برطانوی عہد میں یکسر نظر انداز کر دیا گیا تھا۔ ۲۶ مئی ۱۹۲۰ء کو سید کمال الدین احمد جعفری صاحب لکھتے ہیں کہ مقام کڑا، تحصیل سرائی، ضلع الہ آباد کے مولوی حمید احمد (پ۔ ۱۸۸۸ء) صاحب، جب کچھ دنوں کے لیے بغرض قیام بمبئی تشریف لے گئے اور وہاں فاکلینڈ روڈ کے قریب قیام کیا۔ اتفاق سے یہاں ایک اسلامی انجمن ضیاء الاسلام نامی قائم تھی۔ رفتہ رفتہ اراکین انجمن آپ سے مانوس ہو گئے، اور مولوی حمید احمد صاحب نے اس انجمن کے ذریعے حکومت وقت کو دو اہم مسلم تہواروں کے متعلق تعطیلات کے لیے متوجہ کیا۔ تعطیل بارہ وفات اور عید الفطر کے جزل ہولی ڈے کے لیے محنت سے کئی ہزار

(۱) میلاد شریف اور علامہ اقبال، سید نور محمد قادری، سنہ اشاعت ندارد، ناشر مجلس خدام اسلام لاہور، ص ۲-۳

دستخط حاصل کیے۔ تفصیل جعفری صاحب کے قلم سے ملاحظہ کریں:

”انجمن کے ذریعے سے ایک عرضداشت گورنمنٹ میں آپ (مولوی حمید احمد صاحب) نے مسلمانوں کی دو تعطیلات کے لیے بھیجوائیں اور کئی ہزار مقتدر ناموں کے دستخط انتہائی محنت شاقہ کے بعد حاصل کیے۔ بارہ وفات اور عید الفطر کے روز عام تعطیل نہ ہوتی تھی، بلکہ ایک وقت مقررہ تک کے لیے مسلمانوں کی مذہبی رسوم کے ادا کرنے کی اجازت دی جاتی تھی، اور بقیہ لوگ سابق بدستور اپنے کاموں میں مشغول رہتے۔ مسلمانوں کا اتنا بڑا مہتمم بالشان تہوار اور دفاتر یا کارخانہ جات میں محض برائے نام تعطیل کا ہونا یا نصف دفاتر کا کام میں مشغول رہنا مسلمانوں کے لیے کس قدر تکلیف دہ ہو سکتا ہے ہر شخص اندازہ کر لے گا۔“ (۱)

برطانوی ہند میں محفل میلاد کے جواز و عدم جواز کے تحریک کے متعلق میرے پاس اتنا مواد ہے کہ اگر میں اس پر تفصیل سے لکھوں تو کتاب سے زیادہ طویل میرا مقدمہ ہی ہو جائے گا۔ میں ان شاء اللہ اس موضوع پر اس مقدمے کو ایک مستقل کتاب کی شکل میں پیش کروں گا۔ جیسا کہ میں نے گزشتہ صفحات میں اس ارادے کا اظہار کیا ہے۔ اس لیے اس بابت صرف اتنا بتانا ہے کہ دورِ برطانیہ میں سوادِ اعظم کے عقیدہ اور معمولات کی مخالفت کرنے والے بظاہر، توہم پرست اصحابِ مدعی توحید و سنت تھے، مگر در پردہ ان کی پشت پناہی حکومتِ برطانیہ کے کارپردازانِ سلطنت کر رہے تھے۔ دراصل برطانوی حکومت کے یہ حکمران لوگ نہیں چاہتے تھے کہ محفل میلاد کے ذریعے سوادِ اعظم کے قلوب میں عشقِ رسالت کا چراغ جلتا رہے۔ اور نسلِ نو اس روایت کو آنے والی نسلوں کے دلوں میں محبتِ رسول کو زندہ رکھنے کے لئے آگے بڑھاتی رہے۔ دراصل یہ مانعینِ میلاد، خوب سمجھتے تھے کہ میلاد کی محفل گنہ گار سے گنہ گار مسلمان کو بھی اپنے رسول سے جذباتی طور پر

وابستہ رکھنے میں بنیادی کردار ادا کرتی ہے۔ اور ہر حال میں وفاداری رسالت کا انہیں درس دیتی رہتی ہے۔ اس لئے اسلام دشمن خفیہ سازشیں در پردہ رہ کر اصحابِ توحید کے ذریعے اسے ہندوستانی معاشرے سے مٹانے کی بھرپور کوشش کر رہی تھیں۔ مگر اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے یہ لوگ اپنے مشن میں کامیاب نہیں ہو سکے۔ اور نہ صرف برصغیر میں بلکہ پوری دنیا میں محفل میلاد جاری ساری ہے۔ بقول علامہ اقبال، منکرینِ محفل میلاد کی خواہش یہ تھی کہ

وہ فاقہ کش جو موت سے ڈرتا نہیں ذرا
روح محمد اس کے بدن سے نکال دو

* * * * *

خلاصہ گفتگو

محفل میلاد اسلامی ثقافت و تہذیب کا ایک اہم حصہ ہے جس کے اولین بنیادی نقوش خود عہد رسالت مآب میں ملتے ہیں۔ البتہ اس عہد کے لوگوں کے قلوب میں عقیدہ توحید کا راسخ کرنا ہی حضور اکرم ﷺ کا اصل مقصود تھا، اس لیے آپ ﷺ کی ثقافت کے تحفظ کی طرف باضابطہ مسلسل توجہ نظر نہیں آتی ہے۔ بلکہ حضور اکرم ﷺ کی پوری جدوجہد عقیدہ توحید کے غلبہ پر مرکوز نظر آتی ہے۔ البتہ اس عہد میں بھی رسول اکرم ﷺ حسب ضرورت و موقع تحفظ ثقافت کی طرف اپنے ماننے والوں کو توجہ دلاتے رہے، جس کی تفصیل مابقی میں مذکور ہوئی۔ اسی طرح عہد رسالت کے بعد دیگر ادوار میں مجلس میلاد مصطفیٰ کے تعلق سے سواد اعظم کا کیا رول رہا اس پر بھی تفصیلی گفتگو درج کی گئی ہے۔ خلفائے راشدین کے عہد میں اس تعلق سے جو واقعی صورت حال تھی اس کا بھی تاریخی تجزیہ پیش کیا گیا ہے۔ خلفائے راشدین کے بعد عہد بنو امیہ و بنو عباس کی صورت حال پر بھی مختصر روشنی ڈالی گئی ہے۔ عہد بنو عباس کے بعد مسلمانوں کی آزادی و یاستوں کے قیام کے بعد میں جو اس تعلق سے والہانہ پن رہا اور مجلس میلاد کے متعلق سے جو جذباتی وابستگی اور لگاؤ مسلمانوں کا قائم رہا اس پر بھی تفصیلی گفتگو کی گئی ہے۔

ہندوستان میں برٹش گورنمنٹ کے قیام تک مسلمانوں کے سواد اعظم کا محفل میلاد سے جذباتی و قومی لگاؤ کا عہد بعد تجزیہ کرتے ہوئے خصوصیت کے ساتھ برٹش عہد میں اس حوالے سے انگریزوں کی مخالفانہ پالیسی کے متعلق ایسا سفوروا کی کتاب کے حوالے سے جو تجزیاتی مطالعہ پیش کیا گیا ہے اسے بھی بطور خاص دیکھنے کی ضرورت ہے۔

خلاصہ یہ کہ راقم نے محفل میلاد کے اسلامی ثقافت و تہذیب کا حصہ ہونے اور اس سے مسلمانوں کے سواد اعظم کی وابستگی کو تاریخی و تجزیاتی طور پر تفصیل سے پیش کیا ہے۔ اس

تاریخی و تجزیاتی مطالعہ کے ذریعے پہلی بار محافل میلاد کی تاریخی روایت کی ایک واضح تصویر قارئین کے سامنے آ جاتی ہے۔ علمی و تحقیقی نقطہ نظر سے صاحب کتاب نے تفصیل سے اس موضوع کا احاطہ کیا ہے اور راقم نے بھی قرآن کریم و احادیث رسول اور تاریخ کے آئینے میں اس پہلو پر گفتگو کی ہے جس سے قارئین کی معلومات میں اضافہ ہوگا۔ جس جہت سے راقم نے اس موضوع کا تجزیاتی مطالعہ پیش کیا ہے اس پہلو سے اب تک اس موضوع پر کوئی کام نہیں ہوا تھا۔ موضوع کی اہمیت و افادیت کے پیش نظر روایتی انداز سے ہٹ کر تاریخی جہت سے موضوع کا مطالعہ و تجزیہ یقیناً قارئین کے لیے مفید اضافہ ثابت ہوگا۔ ان شاء اللہ

* * * * *

کچھ اس کتاب کے بارے میں

زیر نظر کتاب ذخیرۃ العقبیٰ فی استحباب مجلس میلاد المصطفیٰ اپنے عہد کے نامور عالم دین بحر العلوم حضرت علامہ شاہ محمد گل خاں قادری کابل کی ایک اہم تصنیف ہے جو پہلی بار ۱۳۱۰ھ / ۱۸۹۲ء میں شائع ہوئی۔ صاحب کتاب کی علمی و دینی شخصیت محتاج تعارف نہیں ہے۔ انھوں نے درس و تدریس، وعظ و ارشاد، تصنیف و تالیف ہر میدان میں اپنے یادگار نقوش چھوڑے اور اپنی علمی و دینی خدمات سے ایک عہد کو متاثر کیا۔ آپ کی علمی جلالت، تبحر علمی پر آپ کے تلامذہ کے ساتھ آپ کی تصنیفی یادگاریں مہر تصدیق ہیں۔ آپ کی درس گاہ علم و فضل سے ایک سے بڑھ کر ایک نامور عالم دین نکلے جن میں صدر الافاضل علامہ نعیم الدین مراد آبادی، صوفی محمد حسین مراد آبادی، مولوی سید حسن وکیل مراد آبادی اور مولانا مولوی محمد منیر ولایتی صاحبان خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہیں۔ تصنیف و تالیف کے میدان میں مختلف علمی و دینی موضوعات پر متعدد کتابیں آپ کے اہم قلم کی یادگار ہیں۔ زیر نظر کتاب کے علاوہ درج ذیل کتابیں جہان تصنیف و تالیف میں آپ کی عظمت و سیادت پر شاہد ہیں:

۱- اثبات المعقول بالمعقول علی رغم الف کل ظلوم و جہول

۲- لؤلؤ المنشور فی مدح و الی رام فور

۳- دعائے برکت بر طعام ضیافت دعائے اموات بوقت جمعرات

۴- براہین مینہ براہات نذر و معینہ

۵- اشرف البراہین المنہروہ علی حرمة الغرابین الہندیہ

زیر نظر کتاب 'ذخیرۃ العقبیٰ' کا یہ چوتھا ایڈیشن ہے جو اپنی پہلی اشاعت (۱۸۹۲ء)

کے ۱۲۶ سال بعد ۲۰۱۸ء میں جدید کمپوزنگ اور ترتیب و تسہیل، تخریج و ترجمہ عربی و فارسی عبارات، تحقیق و تحشیہ کے ساتھ منظر عام پر آ رہی ہے۔ ازیں قبل اس کی تین اشاعتیں

اہل علم کے سامنے منظر عام پر آ چکی ہیں، جن کی اشاعتی تفصیلات اس طرح ہیں:

پہلی اشاعت : مطبع گلزار ابراہیم مراد آباد، ۱۳۱۰ھ / ۱۸۹۲ء

دوسری اشاعت : مطبع ریاض ہند آگرہ (سنا اشاعت غیر منکوح)

تیسری اشاعت : ماہنامہ السواد الاعظم مراد آباد، ذی الحجہ ۱۳۳۹ / ۱۹۲۰ء (قطع دار)

اور اب یہ چوتھی اشاعت رسول اعظم اکیڈمی کانپور سے شائع ہو رہی ہے۔ اصل کتاب تقریباً ساٹھ صفحات پر مشتمل ہے لیکن ترتیب و تسہیل اور تخریج و ترجمہ کے بعد کتاب کی ضخامت کافی بڑھ چکی ہے۔

راقم کے دل میں اس کتاب کی جدید اشاعت کا خیال کرم فرما حضرت مولانا محمد یامین صاحب نعیمی مہتمم جامعہ نعیمیہ مراد آباد کی تحریک و اصرار پر پیدا ہوا، بلکہ انھوں نے ہی اس کتاب کا ایک عکسی نسخہ اور اس کی ازسرنو کتابت شدہ مواد دے کر فرمایا کہ اس پر آپ کام کر دیں، اشاعت کی ذمہ داری میری ہے۔

راقم نے موضوع کی اہمیت کے پیش نظر اس پر کام کی ذمہ داری قبول کر لی۔ پہلے اس کی کتابت ہوئی تھی مگر کتابت کے بعد بھی ایک عرصہ تک اس پر کام میری دیگر مصروفیات کی وجہ سے التوا کا شکار رہا۔ پھر محب گرامی مولانا عبدالرحمن صاحب (پرنسپل مدرسہ شمس العلوم سنگاؤں) نے کانپور میں جب رسول اعظم اکیڈمی کا قیام کیا تو انھوں نے راقم سے اشاعت کے لیے کسی کتاب کی تیاری و تکمیل کی خواہش کی، تو پھر دوبارہ ازسرنو اس کتاب پر کام کرنے کا خیال پیدا ہوا۔ دیریں اشاعتی گڑھ میں ایک ملاقات کے دوران مولانا ارشاد نعمانی سے اس پر کام کرنے کا ذکر نکل آیا، انھوں نے بھی کتاب کو دیکھنے کے بعد اس کی اشاعت کو مفید بتایا، پھر راقم نے انھیں تخریج و ترجمہ کی ذمہ داری دی جسے ارشاد صاحب نے قبول کر لیا۔ اور وہ اس کا اصل مطبوعہ عکسی نسخہ اور حضرت مولانا محمد یامین صاحب کا کتابت کرایا ہوا مسودہ دونوں ساتھ لے کر دہلی گئے اور وہیں اس کی ازسرنو کمپوزنگ کرائی اور اسی درمیان انھوں نے تخریج و ترجمہ کے کام کا آغاز کر دیا۔ دوبار تصحیح اغلاط کے بعد

تیسری مرتبہ تصحیح کے لئے فاضل کاپی لے کر راقم کے پاس علی گڑھ آئے جہاں ہم دونوں نے مل کر فاضل تصحیح کے مرحلے کو مکمل کیا۔ مگر بروقت بعض وجوہ کی بنا پر کمپوزر سے اس فاضل تصحیح کے اغلاط کو درست نہیں کرایا جاسکا۔ اور میری کچھ اپنی ذاتی ضروری مصروفیات کی وجہ سے اس کی اشاعت میں مزید تاخیر ہوئی مگر اللہ اور اس کے رسول کے فضل سے اب یہ کتاب اشاعت کے لئے مکتبہ نعیمیہ دہلی کے ذریعہ پریس کے حوالے کی جا رہی ہے۔

ترتیب جدید سے متعلق ضروری معلومات

- ۱- کتاب کی ترتیب جدید میں درج ذیل امور کا بطور خاص خیال رکھا گیا ہے:
- یہ کتاب ۱۲۶ رسال پہلے لکھی گئی تھی اس لیے کتاب کی زبان و بیان میں بہت حد تک تسہیل، خود لسانی ترقی کے پیش نظر ناگزیر تھی۔ راقم نے زیر اشاعت کتاب میں زبان کی تسہیل کر دی ہے۔ اصل کتاب میں مصنف نے سوال و جواب کے مابین فرق نہیں رکھا تھا، راقم نے ہر سوال پہ نمبر شمار لگا کر امتیاز (واضح) کر دیا۔
- ۲- تسہیل زبان میں مصنف کے اصل مفہوم سے بالکل بھی چھیڑ چھاڑ نہیں کی گئی ہے۔ سلاست بیان کے مد نظر بعض جگہوں پر الفاظ کی تقدیم و تاخیر ہی سے زبان کو آسان کر دیا گیا ہے لیکن جہاں الفاظ کی تقدیم و تاخیر کے بجائے تبدیل جملہ کی ضرورت محسوس ہوئی وہاں اصل مفہوم کو برقرار رکھتے ہوئے جملے بھی تبدیل کیے گئے ہیں لیکن ایسا چند مقامات پر ہی کیا گیا ہے۔ تفہیم کے لیے ہیڈنگ راقم نے لگایا ہے۔
- ۳- اصل کتاب میں مصنف نے اپنے زمانے کے لحاظ سے رائج فہرست مضامین بھی آخر کتاب میں درج کیا تھا جو طویل و ضاحی فہرست کے قبیل سے تھی۔ موجودہ عہد میں اس کی عدم افادیت کے پیش نظر شروع کتاب میں جدید انداز میں موضوعات کی مختصر فہرست درج کر دی گئی ہے۔ بعض مقامات پر راقم نے بہت مفید حواشی کا اضافہ کیا ہے۔
- ۴- شروع کتاب میں صاحب کتاب کی تعارفی سوانح پر مشتمل جناب خلیل احمد رانا کا

مضمون شامل کر دیا گیا ہے تاکہ کتاب کے ساتھ صاحب کتاب کا تعارف بھی قارئین کے پیش نظر رہے۔ اس تعارفی مضمون میں بعض اغلاط کی تصحیح کر دی گئی ہے۔

۵۔ حوالے میں شامل بعض کتابیں ایسی بھی تھیں جن کے مخطوطات ہی عہد مصنف میں دستیاب تھے اور اب تک وہ کتابیں زیور طبع سے آراستہ نہیں ہو سکی ہیں، اس طرح کی ساری کتابیں اور مخطوطے غیر معمولی تلاش و جستجو کے بعد راقم نے تخریج کار کے حوالے کی اور اس طرح تخریج میں یہ سخت مرحلہ بھی پایہ تکمیل کو پہنچا۔

۶۔ روایات احادیث کے ذیل میں راویان احادیث کے احوال پر مشتمل اسماء الرجال کے عنوان سے کتاب میں شامل جملہ راویان حدیث کے احوال بھی راقم کی خواہش پر تخریج کار نے شامل کر دیئے ہیں جس کی اہمیت واقادیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

۷۔ کتاب ذخیرۃ العقبیٰ میں شامل آیات قرآنی کا ترجمہ بیشتر مقامات پر رضیاء القرآن از رضیاء الامت علامہ پیر کرم شاہ ازہری سے ماخوذ ہے، اور بعض مقامات پر ڈاکٹر طاہر القادری سے، جب کہ چند مقامات پر راقم کی ترجمانی بھی شامل ہے۔

۸۔ مگر تقدیم میں راقم نے تقابلی مطالعہ کے پیش نظر قرآن کا ترجمہ سلفی عالم دین مولانا محمد جونا گڑھی کا ترجمہ حسن البیان سے لیا ہے۔ حوالے میں شامل سارے ترجموں کی ماخذ کی نشاندہی کر دی گئی ہے۔

۹۔ خاتمہ البحث کے عنوان سے راقم نے نہایت اختصار کے ساتھ حاصل مطالعہ بھی پیش کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔ خاتمہ البحث لکھنے کی ضرورت یوں پیش آئی کہ مصنف علیہ الرحمہ نے جس انداز میں کتاب کو تمام کیا ہے قارئین کو ایک تشنگی کا احساس ہوتا ہے جسے دور کرنے کے لیے خاتمہ البحث کو رقم کیا گیا ہے۔

۱۰۔ جدید رسم خط و املا کی رعایت کی گئی ہے۔ پیرا گرافنگ کے اصول کا بھی خیال رکھا گیا ہے۔ اسلوب و ساخت میں بھی مناسب تبدیلی کی گئی ہے۔ اس طرح اب یہ کتاب زبان و بیان کے لحاظ سے عصری پیش کش بھی اپنے اندر لیے ہوئے ہے۔

۱۱۔ بعض مقامات پر مصنف کی ترسیل کی وضاحت کے لیے اس میں اضافہ بھی کیا گیا ہے۔ ایسا جن مقامات پر کیا گیا ہے وہاں اس بریکٹ [] کے ساتھ راقم نے اشارہ بھی کر دیا ہے۔ پیرا گراف وغیرہ میں اس بریکٹ () کا بھی استعمال کیا گیا ہے۔
کتاب، وجہ تالیف و تصنیف، تفصیلات

مصنف کی وجہ تالیف و تصنیف بتانے والی تحریر جو طبع اول میں شامل ہے اس کو تحریر کرنے سے پہلے راقم اس کتاب کا تفصیلی تعارف پیش کرتا ہے۔ اس کے بعد مصنف کتاب کی تحریر ملاحظہ کریں۔

طبع اول: پہلی بار یہ کتاب ۱۳۱۰ھ / ۱۸۹۲ء میں مطبع گلزار ابراہیم متصل شاہی مسجد مراد آباد سے ایک ہزار کی تعداد میں شائع ہوئی۔ اس اشاعت کے کل صفحات ۶۴ ہیں۔ راقم کو اس اشاعت کے تین نسخے دیکھنے کو ملے۔ اس کا ایک نسخہ رامپور رضا لائبریری، دوسرا مسلم پبلک لائبریری مراد آباد اور تیسرا دی ایشیاٹک سوسائٹی، پارک اسٹریٹ کولکاتہ لائبریری میں۔ اس ایڈیشن کے سرورق پر سب سے پہلے اوپر قرآن کی دو الگ الگ سورتوں کی آیتیں طغروں کی شکل میں مرقوم ہیں۔ قِبَآئِی حَٰدِیْثُ بَعْدَہُ یُؤْمِنُوْنَ (مرسلات: ۵۰) خَآثُوْا بُزْہَانَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ (البقرہ: ۱۱۱) اس کے بعد صاحب کتاب کا نام دوسری سطر میں حسب ذیل عبارت میں تحریر ہے:

از تالیفات النحریر الفہامہ بالحبر العلامہ حضرت مولانا مولوی گل محمد خاں صاحب مدرس اول و مہتمم مدرسہ امدادیہ دام فوہم

کتاب کے نام کے بعد حسب ذیل عبارت تحریر ہے:

”بہ تصحیح تام مولانا مولوی عبد المجید صاحب مراد آبادی صانہ اللہ عن شر

کل معنی دلوئی یا اہتمام احقر العباد راجی الی اللہ الغنی محمد ابراہیم شاہ جہانپوری

در مطبع نامی گرامی گلزار ابراہیم مراد آباد در زیور طبع شد۔“

رضا لائبریری رامپور میں یہ کتاب فقہ کلام اردو کے عنوان سے ۲۸۵ نمبر پہ درج

ہے۔ سرورق پر آمد کتاب کے اندراج کے متعلق لکھا ہے: ”نمبر ۵۵۳۴ رجسٹر درآمد بر
آمد اشیاء کتب خانہ ریاست رامپور، ۱۸ فروری ۱۹۲۵ء۔“

رامپوری نسخے میں کتاب کے سرورق سے قبل چار صفحات منسلک ہیں جس کی تفصیل
ذیل میں ہے۔ سب سے پہلے گلابی رنگ کا ایک صفحہ ہے جس پر مولف کتاب کی جانب
سے اس کتاب کا جواب لکھنے والوں کے لیے اصول و ضوابط کے متعلق سات شرطوں پر
مشمول یہ اشتہار شائع کیا گیا ہے:

”چوں کہ اس زمانہ میں تعصب بکثرت اور جھگڑے بے انتہا علما میں
واقع ہیں، لہذا کس نمی گوید کہ دوغ من ترش است (کوئی شخص اپنی دہی کو
کھٹا نہیں کہتا) اگر کوئی شخص اظہار حق حسیباً لہ کرے تاہم اس پر معترض
ہزاروں ہوتے ہیں۔ لہذا بعد التماس عرض یہ ہے کہ اگر کوئی صاحب
منصف مزاج اظہار الحق اس رسالہ کا جواب لکھیں، اس جواب کو بموجب
شرائط مسطورہ ذیل تحریر فرمادیں تو بلا شک وہ مجھ سے پچاس روپیہ کے
انعام کے مستحق ہوں گے۔

شرط اول: مجیب کو لازم ہے کہ سخت کلامی نہ کرے۔

شرط دوم: یہ ہے کہ مجیب ہر قول میرا ابتدا سے انتہا تک بجنم عبارت
مع دلائل اور مؤید ادا اپنی کتاب کے متن میں نقل کرے۔ اگر اس نے حاشیہ
پر لکھا یا متن میں کچھ عبارت نقل کر کے اور باقی کے بہ نسبت الی آخرہ لکھا تو
مجبب مستحق انعام نہ ہوگا۔

شرط سوم: یہ ہے کہ جن مسائل اور سوالات کو میں نے اس کتاب میں
لکھا ہے تو ہر ایک کا جواب ابتدا سے انتہا تک صریح قرآن اور احادیث
نبوی سے لکھے۔

شرط چہارم: مجیب ہند کتاب معتبرہ علمائے مجتہدین یہ امر ثابت

کرے کہ جو آیات اور احادیث مجیب نے ذکر کی ہے وہ سب کے سب
ناخ اور معمول بہا ہیں اور جتنی آیات اور احادیث میں نے اثبات مسائل
اور جواب سوالات کے لیے نقل کی ہیں ہر ایک ان میں سے منسوخ اور
غیر معمول بہا ہیں۔

شرط پنجم: یہ ہے کہ باتفاق طرفین ایک جماعت علما کی واسطے اس امر
کے حکم، مقرر کی جائے کہ آیا مجیب نے جواب میں سب شرائط پوری کی ہیں
یا نہیں۔

شرط ششم: یہ ہے کہ طرف مقابل یعنی مجیب ایک تحریر باضمانت بہ
موجب ضابطہ سرکاری قبل فیصلہ کرنے علما مقرر کردہ شدہ طرفین کے ہدیہ
مضمون مجھ کو دے کہ اگر ان علمائے مقرر شدہ کے نزدیک ان کا جواب
بموجب ان شرائط کے نہ ہوگا تو ایک سو (۱۰۰) روپیہ فوراً بلاتا خیر اس کے
ذمہ عائد اور واجب الادا ہوں گے۔

شرط ہفتم: یہ ہے کہ جتنے امور مستحباب اور جواز میں میں نے اس
کتاب میں احادیث و کلام الہی سے ثابت کیا ہے تو ان امور کی فرضیت اور
وجوب کا ہرگز میں قائل نہیں ہوں لہذا اگر مجیب نے ان چیزوں کی فرضیت یا
وجوب کو رد کیا تو یہ نہ میرا جواب اور نہ میری کتاب کا ہر دو ہوگا اور نہ مجیب مستحق
انعام ہوگا۔

المشترک مؤلف کتاب ہذا

مطبع گلزار ابراہیم مراد آباد متصل شامی مسجد

اس اشتہار کے بعد مصنف کتاب ہذا سبب تالیف کی غرض و غایت بتاتے ہوئے
تقریباً ڈیڑھ صفحات کا پیش لفظ بھی لکھا ہے۔ پیش لفظ میں اس رسالے کی تحریر کی غرض و
غایت اور معاونت کرنے والوں کا شکریہ ادا کرتے ہوئے مصنف نے دل کھول کے رکھ

دیا ہے۔ آپ بھی اس پیش لفظ کو ملاحظہ کریں:

بسم الله الرحمن الرحيم

ہزار ہا حمد و نعت اوس خالق کائنات کو شایاں ہے جس نے وجود بشری کو بے فجوائے منطوق لازم الوثوق زیور و لَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ كَافً بَهِتًا اور نوع انسان کو مظہر اپنی قدر تہائے کاملہ و حکمتہائے تامہ کا فرمایا۔ و صد ہا صلوة و سلام رسولہ الکریم الصادق المصدوق سلالۃ اولاد ابوالبشر المبعوث الی الاسود و الاحمر، ہادی الثقلین، شفیع الدارین، رحمۃ للعالمین خاتم المرسلین احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ خلیل کبریٰ علیہ الف الف صلوة و السلام کو زیبا ہے کہ جنہوں نے حلیمان کلمہ توحید کو اپنے مژدہ ولادت سے صحت روحانی بخشی و حلیمان بادیہ ایمان کو ہدایت بہ صراط مستقیم فرمائی۔

اما بعد! فقیر خادم العلماء محمد گل کا ملی وطن، و مراد آبادی نزیلا، عرض کرتا ہے کہ مدت مدیدہ و ایام عدیدہ سے چند باشندگان بلاد مختلفہ مثل بمبئی و جونا گڑھ و اکبر آباد و مراد آباد و گجرات وغیرہ نے بہ ہنگام سفر اماکن مذکورہ کے خاکسار سے چند سوالات بہ نسبت جواز مجلس میلاد شریف کے کہ جس ہیئت کذائی سے دیار ہند میں معمول ہے، کیے گئے کہ جن کے جوابات مشرح جواز کے مطلع تا مقطع بحوالہ احادیث صحیحہ کے تحریر ہوئے تھے۔ یہ اوراق متفرقہ بہ بقاع مختلفہ دیے گئے تھے۔ از انجا کہ یہ جوابات و مضامین کہ جو اقوال نامرضیہ و ترہات نازیبا سے معراذ سر تا پائے اخبار صحاح سے محلی تھے۔ اکثر عاشقین رسول اللہ ﷺ و شائقین محفل معظم میلاد شریف نے ان جوابوں کو منظور فرما کر بار بار بنا بر طبع موع ہوئے۔ لیکن اس جانب کو بوجہ انتظام و سرپرستی مدرسہ امدادیہ کے اس قدر فرصت نہ تھی کہ تالیف و

ترتیب اون جوابوں میں کچھ حصہ اپنے وقت کا صرف کرتا، فلہذا جس قدر کہ اصرار متشوقین کا نسبت تالیف کتاب کے بڑھتا تھا بیش ازاں موانع و قلت فرصت بوجہ مسبوق الذکر رقیب راہ تھی۔ اگرچہ احتساباً اللہ میرا مقصد یہی تھا کہ یہ مقتضائے انجام مرام سالکین و نیز بلحاظ فوائد جمیع مسلمین اُن محذرات مضامین کو بہ منصہ ظہور جلوہ دوں اور تشقت سے بسک اجتماع مندج کر دوں۔ لیکن کوئی موقع مہلت قلیل اور کثیر بوجہ درس طلباء و افکار استحصال مد و خرج مدرسہ کے بادی النظر میں محسوس نہ ہوتا تھا۔

الحمد للہ علی احسانہ کہ دریں ولا دعاہائے شائقین مجلس حضور مقبول ہوئیں کہ سامان تالیف و طبع رسالہ ہذا بہ عنایت ایزدی غیب سے ظہور پذیر ہوا کہ احقر کو افکار مد و خرج مدرسہ سے بعد انتشار کثیر کے بوجہ پرورش و توجہ ریاست عالیہ لامع النور رامپور صانہ اللہ تعالیٰ عن الفتن والشرور کے وہ تردد مرتفع ہوا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اس ریاست کو قائم و دائم رکھے اور نیز جناب مستطاب معالی القاب، المومنین السماء، المنصور علی الاعداء، الامیر الکبیر، صاحب السیف والقلم عن الاعیان الامارۃ، رشید الاسلام و مرشد المسلمین، المحمود فی الانس والجنان، ناشر الدرر والدرنواب محمد حامد علی خان صاحب بہادر لازالت سدة السنیۃ فخر البجاء المصید و مستلماً الشفاء والصنادید ولا زال اعلام العدل فی ایام دولۃ عالیہ و قیمۃ العلم من آثار مرتبہ عالیہ وضأت اجلالہ و جعل الی کل خیر مالہ مسند آراءے ریاست ہووی۔ فی الحقیقت جہاں جہاں بھی مہر منیر فیضان علوم ہذا مدرسہ ہذا پر توکلن خلاق ہے یا جو حسنات اجور تالیف و تشہیر رسالہ ہذا سے ماقبول ہیں منشا ان تمام تجلیات و غلیات کا ترتیب ریاست عالیہ موصوفہ ہے۔

لیکن مبدآن تمامی فتوحات غیبی کا شجر خلوص روش و للہیت جناب منبع

رافت و کرم منہل فیوض اتم، غربا نواز، مسند آراء عدالت، جامع معقول و منقول، ناصر اسلام والدین جناب مولوی محمد عبدالقصور خاں صاحب بہادر ڈپٹی کلکٹر بلدہ فیض آباد جعل اللہ بحیث جصاص عد بصاعد رحمۃ مراتب الدنیا والدین کا ہے کہ جنہوں نے حال زار فقیر و مدرسہ کا ملاحظہ فرما کر خالصاً اللہ بحکم الدال علی الخیر کفاعلہ تحریر کیا بجناب ریاست عالیہ مدوحہ فرمائی کہ جس کی برکت خلوص سے برائے سدر مقدر سین مدرسہ ہذا کے قوت لایموت منجانب ریاست مقرر ہوئی۔ اور فی الجملہ توزع خاطر و فاطر نجیف مندفع ہوا۔ لاجرم اس سال ۱۳۱۰ھ (۱۸۹۲ء) میں اہل جواہوں مسطورہ کو جو ورق ورق پھو بنات العیش کہیں کہیں پڑے تھے پھو خوشہ پردین برشتہ تحریر لاکر مطبوع کیا اور اس رسالہ کا نام ذخیرۃ العقی فی استجاب مجلس میلاد المصطفیٰ رکھا۔ اب یہ مسکین بحضرت خداوند تعالیٰ مستشفعا و متضرعا دست بدعا ہے کہ یا مقلب القلوب ہمارے قلوب کو غبار خواست اور تخت سے پاک کر، اور دل حق گزریں و نظر صواب دید و سمع حق بنوش، اس رسالہ کو اسم بامسٹی کر اور ہمارے دلوں کو اپنے حبیب کریم کی محبت سے منور فرما اور ریاست الرفیعہ مع جناب نواب صاحب بہادر والی ریاست کو مع جمیع اخوانہ و انصارہ الی یوم الجزاہ ایں افضال و کرم و شرح اقطار عنایت کے مسند آراء ریاست دار یہ کہ پیرائے نصفت فرما۔ و جناب ڈپٹی صاحب بہادر کو ترقیات دارین و شکوفہائے مراد سے پردامن فرما۔ و ناظرین و قارئین و عالمین اس رسالہ اسم بامسٹی کو کہ جس کے نسیم قبول سے مشام ہر محب رسول ﷺ کا معطر و معبّر ہے جس کا مراد اسی عقدہ کشائی بہر مکروب و معتوب ہے۔ بطفیل اپنے رسول کریم کہ بہرہ ورنشائین و بہ مقاصد دارین فائز فرما۔ آمین ثم آمین۔ الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی

خاتم التبیین و المرسلین۔ فقط۔

صاحب کتاب نے پیش لفظ کے دوسرے صفحہ پر پیش لفظ کے خاتمے کے بعد تنبیہ کے عنوان سے تقریباً تین سطر میں کتاب میں شامل احادیث سے متعلق لکھا ہے:

تنبیہ

”جہاں اس کتاب میں صحاح کی روایات نقل کی گئی ہیں اگر اصل سے تین حدیث میں تقدیم و تاخیر، کمی یا زیادتی کے ساتھ کچھ فرق پایا جائے تو مصلحت اختصار یا سہل المآخذ ہونے کی وجہ سے اس متن پر اکتفا واقع ہوگا جو شیخ ولی الدین امام المحدثین نے مشکوٰۃ المصابیح میں اس متن کو درج کیا ہے۔“

اس تنبیہ عبارت کے بعد اسی صفحہ پر مالک مطبع نے ’اشتہار‘ کے عنوان سے بخاری کی اردو میں شرح ’العمین الجاری شرح بخاری‘ اور ’کشف العلوم شرح مثنوی مولانا روم‘ نامی کتابوں کی اشاعت کے متعلق معلوماتی اشتہار دیا ہے جو تقریباً نصف صفحات سے زائد پر مشتمل ہے۔ اس ’اشتہار‘ کے نیچے درج ہے:

’اشتر محمد ابراہیم مالک مطبع گل زاہر ابراہیم مراد آباد، متصل بادشاہی مسجد۔‘

اس طرح مصنف کا شرائط پر مشتمل اشتہار بعدہ پیش لفظ اور مالک مطبع کے اشتہار کے بعد اصل کتاب کا سرورق ہے جس کی تفصیل گزر چکی ہے اور پھر اس کے بعد اصل کتاب کی شروعات ہوتی ہے۔ اصل کتاب ۳۶ سوالات و جوابات پر مشتمل ہے جو متن میں لکھے گئے ہیں، مگر سوال نمبر ۱۰ جو اصل کتاب کے صفحہ ۱۵ کے حاشیہ پر ہے اور اس سوال کا جواب بھی حاشیہ پر لکھا ہوا ہے۔ ویسے اس اشاعت میں عام طور پر قرآن و حدیث جو متن میں لکھے گئے ہیں ان کے تراجم حاشیہ میں لکھے گئے ہیں۔ جو صفحہ ۲ سے شروع ہو کر آخری سوال کے جواب پر مشتمل صفحہ ۵۵ پر تمت بالخیر کے عنوان سے مندرجہ

ذیل عبارت پر تمام ہوتی ہے:

”حق تالیف اس کتاب کا محفوظ ہے لہذا کوئی صاحب قصد چھاپنے اور چھپوانے کا بغیر اجازت مؤلف صاحب نہ فرمائیں۔ جتنی جلدوں کی ضرورت ہو مؤلف کتاب مولوی محمد گل خاں صاحب مدرس و مہتمم مدرسہ امدادیہ اسلامیہ مراد آباد یا بندہ محمد ابراہیم مالک مطبع گل زار ابراہیم سے طلب فرمائیں۔“

صفحہ ۵۶ سے ۶۰ تک صاحب کتاب نے ”فہرست مضامین ذخیرۃ العقبیٰ فی استنباب میلاد المصطفیٰ“ نام سے ایک توضیحی فہرست شامل کی ہے۔ اس کی تعداد ۲۳ ہے جو صفحہ ۵۶ سے شروع ہوتی ہے۔ صفحہ ۶۰ پر عنوان فہرست کا نمبر شمار ۲۷ سے شروع ہو کر نمبر شمار ۲۳ پر ختم ہو جاتا ہے۔ اس آخری صفحہ پر دائیں جانب ایک کتابت کی غلطی کی تصحیح بھی کی گئی ہے۔ تصحیح کے بعد کا آخری جملہ ہے:

”حق تالیف محفوظ ہے بغیر اجازت مؤلف صاحب کے کوئی صاحب قصد چھپنے اور چھپوانے کا نہ کریں۔“

نوٹ: طبع ثانی میں تفصیلات پہ مشتمل فاضل مصنف کی یہ قیمتی معلوماتی تحریر کو حذف کر دیا گیا ہے اس لئے راقم نے بطور تبرک اس تحریر کو من و عن کمپوز کرا کے شامل اشاعت کر لیا۔ (چشتی)

طبع ثانی: یہ رسالہ دوسری مرتبہ آگرہ سے چھپا۔ مگر اس پر سنہ اشاعت مرقوم نہیں ہے۔ تعارفی تفصیلات حسب ذیل ہیں:

طبع ثانی کے سرورق پر بھی طبع اول کے جیسے ہی قرآنی آیات سب سے اوپر مرقوم ہیں، اس کے بعد صاحب کتاب کا نام بعینہ طبع اول کے مطابق تحریر ہے:

”از تالیفات انحر المفہامہ البحر العلمامہ حضرت مولانا محمد گل خاں صاحب

مدرس اول و مہتمم مدرسہ امدادیہ دام فیوہم۔“

طبع ثانی کے سرورق کی اس تحریر کا یہ جملہ ”مہتمم مدرسہ امدادیہ دام فوہم“ کے داخلی شہادت سے یہ بات بخوبی ثابت ہو جاتی ہے کہ اس زمانے کی دوسری اشاعت بھی مصنف کتاب کی حیات میں ہوئی ہے، یعنی صاحب کتاب کے انتقال ۱۳۳۰ھ/ ۱۹۱۲ء سے پہلے۔ اس کے بعد کتاب کا نام ہے۔ اس اشاعت ثانی کے تصحیح و اہتمام کے متعلق تحریر ہے:

”بہ تصحیح و اہتمام مولانا مولوی ولایت علی صاحب اکبر آبادی صانہ اللہ عن شر کل عینی دعویٰ با جازت افضل الفضلاء و اکمل العلماء جناب مؤلف موصوف دام برکاتہم۔“

”در مطبع ریاض ہند آگرہ باہتمام محمد عنایت علی خان زیور طبع رسید بود۔“ اسی سرورق پر دائیں جانب نیچے طبع ثانی ۱۵۰۰ جلد اور اسی کے مقابل بائیں جانب ”حق تالیف محفوظ ہے“ لکھا ہوا ہے۔

تصحیح کے ضمن میں ذکر شدہ عبارت ”با جازت افضل الفضلاء و اکمل العلماء جناب مؤلف موصوف دام برکاتہم“ سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ اس رسالے کا دوسرا ایڈیشن (یعنی طبع ثانی ۱۵۰۰ کی تعداد میں) مصنف کتاب کی حیات ہی میں شائع ہوا ہے۔ پہلی اشاعت ایک ہزار کی تعداد میں چھپی تھی اور دوسری اشاعت پندرہ سو کی تعداد میں شائع ہوئی، جس سے اس کتاب کی عوامی مانگ اور مقبولیت کا اندازہ ہوتا ہے۔ طبع ثانی میں کل صفحات ۶۴ ہیں۔ طبع ثانی کی ترتیب طبع اول سے کچھ مختلف ہے۔ طبع ثانی میں صاحب کتاب کا پیش لفظ حذف کر دیا گیا ہے۔ طبع اول میں پیش لفظ ہے۔ پہلے شرائط پر مشتمل اشتہار کو طبع ثانی میں صفحہ ۶۲ پر کتاب کے آخری سوال کا جواب لکھ کر آخر میں تمت بالخیر کے بعد شامل کیا گیا ہے۔ طبع اول میں جو فہرست رسالہ کے آخر میں شامل کی گئی تھی اس توضیحی فہرست کو طبع ثانی میں شروع میں شامل کیا گیا ہے جو سرورق کے بعد صفحہ نمبر ۱ سے شروع ہوتی ہے اور صفحہ نمبر ۴ پر تمام ہوتی ہے۔ متن کتاب کی شروعات صفحہ ۵ سے ہوتی

ہے اور صفحہ ۶۲ پر دوسرے تیسری سطر میں تحت بالآخر پہ ختم ہو جاتی ہے۔ طبع اول میں ابتداء میں گلابی رنگ پہ شائع سات شرائط پر مشتمل اشتہار طبع ثانی کے صفحہ ۶۲ کے تحت کے بعد شائع ہوئی ہے جو اسی صفحہ پہ تمام ہوتی ہیں۔ اس طبع ثانی کے صفحہ ۶۳ جو آخری صفحہ ہے اس پر محمد ولایت علی مدرس فارسی مدرسہ مفید عام آگرہ ساکن محلہ کچہری گھاٹ کا مشترکہ ایک کتاب کا اشتہار ہے۔ طبع ثانی کی کتابت طبع اول سے زیادہ بہتر ہے اور صاف ہے۔

طبع ثالث: اس کتاب کی تیسری اشاعت کے متعلق ڈاکٹر محمد آصف حسین لکھتے ہیں:

”تیسری مرتبہ یہ کتاب مولانا محمد عمر صاحب نعیمی رحمۃ اللہ علیہ کی

کاوش سے ماہ نامہ السواد اعظم میں ذی الحجہ ۱۳۳۹ھ / اگست ۱۹۲۱ء (سے)

قسط وار شائع کی گئی۔“ (۱)

ڈاکٹر محمد آصف صاحب کی کتاب میں کمپوزنگ کی غلطی سے ۱۹۲۱ء کے بجائے

۱۹۲۰ء کمپوز ہو گیا ہے۔ میں نے سنہ عیسوی کو مذکورہ بالا حوالے میں درست کر دیا ہے۔

مصنف کے انتقال کے تقریباً دس سال بعد تیسری بار مذکورہ ماہ نامے میں بالاقساط شائع

ہونا بھی کتاب کی مقبولیت کی ایک واضح دلیل ہے۔

تقسیم ہند کے بعد مسلمانان ہند قیامت صغریٰ سے دوچار ہوئے۔ جامعہ نعیمیہ

مراد آباد بھی ان حالات سے متاثر ہوا۔ اس لیے مجھے یہاں ماہ نامہ السواد اعظم کی قائلیں

دستیاب نہیں ہو سکیں، ورنہ کتنی قسطوں میں اور کس سال تک چھپا اس کی تفصیل سے بھی

آگاہ کرتا۔

* * * * *

تعارفِ مصنف

بحر العلوم حضرت علامہ مولانا شاہ محمد گل خاں قادری کابلی
خلیل احمد رانا (پاکستان)

بحر العلوم، امام المنہور والمنظوم، قدوة اصحاب تحقیق، عمدة ارباب تدقیق، استاذ الاساتذہ، فخر البہابذہ، حضرت علامہ مولانا الحاج المولوی شاہ محمد گل خاں قادری ولایتی (۱) ابن سید احمد خاں کابلی ۱۲۵۸ھ / ۱۸۴۲ء میں (کابل، افغانستان) میں پیدا ہوئے۔ علوم معقولات آپ نے مولوی محمد مشک عالم سے پڑھے، علم ہندسہ مولوی محمد نصر اللہ صاحب غزنوی سے حاصل کیا اور علم عروض وقوافی، رمل، نجوم، فقہ، حدیث، تفسیر، کلام، اصول وغیرہ مختلف ممالک میں اساتذہ کرام سے اخذ کیے۔ علم ادب، نظم و نثر و بلاغت مولوی فیض الحسن صاحب سہارنپوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (۲) سے حاصل کیا (۳) عارف باللہ مولانا شاہ فضل رحمن گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ (۴) کے بھی شاگرد رہے۔ (۵) حدیث و تفسیر کی سند و اجازت شیخ العلما علامہ شیخ احمد بن زینی دحلان مکی شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (۶) سے حاصل کی۔ فقہ و اصول فقہ زیادہ تر اپنی ہی ولایت (وطن) میں پڑھا۔ علم اصول حدیث حضرت شیخ محمد مکی کتبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (۷) سے پڑھا۔ (۸)

صاحب زادہ محمد محبوب اللہ نوری (مہتمم جامعہ حنفیہ فریدیہ، بصیر پور، ضلع اوکاڑا، پاکستان) لکھتے ہیں:

”حضرت شاہ محمد گل نے شیخ محمد مکی کتبی خلوتی علیہ الرحمہ سے حدیث، تفسیر، فقہ اور دیگر علوم اسلامیہ کے علاوہ اوراد و وظائف، مسلسلات اور کلمہ طیبہ کی سند و اجازت

حاصل کی، یہ تمام اسناد مطبوعہ ”ثبت نعیمی“ میں محفوظ ہیں۔ (۹)
 علم حدیث کی سند شیخ محمد حسین مکی (کتبی) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی
 ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۳ء سے بھی حاصل کی (۱۰)

پروفیسر ڈاکٹر مسعود احمد نقشبندی (کراچی) لکھتے ہیں:

”آپ کا سلسلہ حدیث براہ راست حجاز مقدس سے مربوط ہے۔ برصغیر پاک
 و ہند کے دوسرے سلاسل حدیث کے مقابلے میں آپ کو یہ خصوصی امتیاز حاصل ہے۔“ (۱۱)
 علوم کی تحصیل و تکمیل، حج بیت اللہ، مدینہ طیبہ اور دیگر مقامات کی زیارت سے
 مشرف ہو کر سیر و سیاحت پر مائل ہوئے اور جانب ہندوستان تشریف لائے۔ ۱۲۸۵ھ /
 ۱۸۶۸ء میں مراد آباد تشریف لائے اور ”مدرسہ امدادیہ“ کے مدّرس مقرر ہوئے۔ (۱۲)
 بعد ازاں اسی مدرسہ کے مہتمم ہو گئے۔ (یہ مدرسہ سر سید احمد خاں کے مخالف ڈپٹی امداد علی
 نے قائم کیا تھا) (۱۳) آپ کی سچ مہر کی عبارت یہ ہے:

”کلفۃ محمد گل بے نظیر“ (۱۴)

مرزا نصیر الدین محمد نبیرہ مولوی عبدالقادر خان (متوفی ۱۳۲۷ھ / ۱۹۰۹ء، مدفون،
 مراد آباد) نے ۱۳۱۷ھ / ۱۹۰۰ء میں مراد آباد (صوبہ اتر پردیش) کے حالات قلم بند
 کیے۔ مدرسہ امدادیہ کے متعلق علمائے مراد آباد کے تذکرہ میں لکھتے ہیں:

”مولوی محمد گل مدرسہ اسلامیہ امدادیہ کے مہتمم اور کابل کے رہنے والے ہیں،
 ان کی ذات فائز البرکات سے مدرسہ اسلامیہ مراد آباد کی رونق و ترقی ہے۔
 عالم باعمل اور علما کی جماعت میں بے مثال و بے بدل ہیں۔ ان کے
 فیوضات کی بدولت ہر سال مجمع علما میں چار پانچ آدمی (فارغ التحصیل طلبہ)
 دستار فضیلت اور خلعت استفتا و قابلیت سے مشرف ہوتے ہیں۔ مولوی محمد گل
 کا مزاج درویشانہ ہے۔ ریاست رام پور اور دوسرے مسلمانوں سے مدرسہ
 کی امداد کے لئے جو کچھ ملتا ہے نہایت امانت اور دیانت سے مدرسے کے

کام میں جنبہ جنبہ خرچ کر دیتے ہیں۔ خدا و رسول کے بعد بزرگان دین اور اولیائے کاملین کے آثار کو عظمت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ خیرات، طعام مسکین، تقسیم شیرینی، حلوا برائے ثواب رسانی میت یا ارواح بزرگان کو اچھا سمجھتے ہیں۔ اور اہل حدیث کی طرح کفر و بدعت نہیں کہتے ہیں۔ بہت صاف دل اور غیر متعصب ہیں، یگانہ و بے گانہ کی رعایت کو ملحوظ خاطر رکھتے ہیں۔ تقلید کے حامی ہیں، غیر مقلدوں کو اپنا مخالف سمجھتے ہیں، صوفی بھی نہیں ہیں کہ ان کو بربط و طنبور و نغمہ و غزل پر حال آئے۔ اس قسم کے افعال کو مذموم، نا مشروع اور بدعت سمجھتے ہیں۔“ (۱۵)

حضرت صدرالافاضل مولانا مفتی حکیم محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (۱۶) جب اپنے والد ماجد مولانا معین الدین نزہت علیہ الرحمۃ (۱۷) اور مولانا حکیم ابوالفضل فضل احمد امرہوی علیہ الرحمۃ (۱۸) سے ابتدائی کتابیں پڑھ چکے تو مولانا ابوالفضل صاحب علیہ الرحمۃ، حضرت صدرالافاضل کو (اسی مدرسہ امدادیہ میں) جامع معقول و منقول، حاوی فروغ و اصول، شیخ الکل حضرت مولانا محمد گل صاحب قدس سرہ العزیز کی خدمت میں لے کر حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یہ صاحبزادے نہایت ذکی و فہیم، صاحب فہم مستقیم ہیں۔ (درس نظامی کی کتاب) ”ملاحسن“ تک پڑھ چکے ہیں۔ میری یہ خواہش ہے کہ بقیہ درس نظامی کی حضرت سے تکمیل کریں۔ حضرت نے قبول فرمایا۔ حضرت صدرالافاضل نے منطق، فلسفہ، اقلیدس اور دورۂ حدیث کی تکمیل حضرت مولانا شاہ محمد گل صاحب سے فرمائی۔ صرف انیس سال کی عمر میں تمام فنونات و دینیات سے فراغت پائی۔ ایک سال مشق فتویٰ نویسی و روایت کشی کی مشق فرمائی۔ ۱۳۲۰ھ / ۱۹۰۲ء میں بیس سال کی عمر میں دستار بندی ہوئی۔ مدرسہ امدادیہ میں نہایت تزک و احتشام سے جلسہ منعقد ہوا۔ (۱۹)

علمائے اہل سنت مولانا شاہ محمد گل صاحب کو اپنے مدارس کی سالانہ تقریبات میں مدعو کیا کرتے تھے۔ مولانا سید محمد حسین سید پوری بدایونی (متوفی ۱۳۳۷ھ / ۱۹۱۸ء) لکھتے ہیں:

”میں نے ۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۵ھ / ۱۸۹۷ء کو بمقام ’آنولہ‘ (ضلع بریلی) میں بتقریب جلسہ دوستار بندی میں مولانا شاہ محمد گل قادری (علیہ الرحمہ) سے ملاقات کی۔“ (۲۰)

حضرت مولانا شاہ محمد گل کابلی مراد آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، سلسلہ قادریہ میں حضرت شیخ محمد کی کتنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے صاحب اجازت تھے۔

حضرت صدرالافاضل مولانا نعیم الدین (علیہ الرحمۃ) کے آپ سے بیعت ہونے کا واقعہ یوں ہے کہ حضرت صدرالافاضل جب بیعت ہونے کی جستجو میں پہلی بھیت (یوپی) میں حضرت شاہ جی محمد شیرمیاں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (۲۱) کی خدمت میں حاضر ہوئے تو شاہ جی میاں صاحب بڑی محبت و کرم سے پیش آئے اور فرمایا:

”میاں! مراد آباد میں مولانا محمد گل صاحب بڑی اچھی صورت

ہیں، میں مراد آباد جاتا ہوں تو ان کی خدمت میں حاضر ہوتا ہوں، آپ جس ارادہ سے آئے ہیں آپ کا حصہ وہیں ہے۔“

حضرت صدرالافاضل علیہ الرحمۃ مراد آباد واپس آئے

تو حضرت مولانا شاہ محمد گل صاحب علیہ الرحمہ نے فرمایا:

”شاہ جی! میاں کے (یہاں سے) ہو آئے ہو، اچھا پرسوں

جمعہ ہے، نماز فجر کے بعد آئیے تو آپ کا جو حصہ ہے عطا کیا جائے گا۔“

تیسرے روز جمعہ کے بعد نماز فجر حضرت مولانا شاہ محمد گل

صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان کو قادری سلسلہ میں بیعت فرمایا۔ (۲۲)

مولانا محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، جن کا سلسلہ روایت و اجازت

مولانا شاہ محمد گل کابلی مراد آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے واسطے سے شیخ محمد کی کتنی رحمۃ اللہ

تعالیٰ علیہ سے ملتا ہے۔ انہوں نے آپ کا قادری شجرہ طریقت مکمل اپنی کتاب میں درج

کیا ہے۔ (۲۳)

اور دارالعلوم حنفیہ فریدیہ بصیر پور ضلع اوکاڑا (پاکستان) کے موجودہ سرپرست مولانا مفتی صاحب زادہ محمد محب اللہ نوری مدظلہ العالی جن سلاسل صوفیہ میں مجاز ہیں ان میں قادری سلسلہ دو واسطوں سے مولانا شاہ محمد گل قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے ملتا ہے۔ چنانچہ انہوں نے آپ کا مکمل شجرہ طریقت عربی نثر، اردو نثر، اردو نظم اور پنجابی میں اپنے دیگر شجرہ ہائے طریقت کے ساتھ یکجا شائع کیا ہے۔ مولانا شاہ محمد گل قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے ان کا اتصال اس طرح ہے:

”مولانا محمد محب اللہ نوری عن مولانا محمد نور اللہ سالموی بصیر پوری عن مولانا

محمد نعیم الدین مراد آبادی عن مولانا محمد گل کابلی مراد آبادی۔“ (۲۳)

حضرت مولانا شاہ محمد گل قادری علیہ الرحمۃ کی مندرجہ ذیل تصنیفات خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہیں:

(۱) ”ذخیرۃ العقبی فی استعجاب مجلس میلاد البصطفی“ (۲۵)

(۲) ”دعائے برکت بر طعام ضیافت، دعائے اموات بروز جمعرات“ (۲۶) *

(۳) ”اثبات المعقول بالمعقول علی رغم الف کل ظلم و جہول“

(۴) ”لؤلؤ المنشور فی مدح والی راہ فور وغیرہ۔“ (۲۷)

مولانا شاہ محمد گل قادری کابلی مراد آبادی علیہ الرحمۃ کا انتقال ۱۳۳۰ھ / ۱۹۱۲ء

میں مراد آباد میں ہوا۔ ”رواح محمد گل بیستان جنت“ سے تاریخ وصال نکلتی ہے۔ (۲۸)

* یہ کتاب بھی ہمیں دستیاب ہوگئی ہے جدید طباعت و اشاعت کا انتظار کریں علاوہ ازیں آپ کی مزید دو کتابوں کا ذکر ڈاکٹر محمد آصف حسین صاحب نے اپنی کتاب میں کیا ہے

(۵) براہین بیہدہ بر الثبات ندور معینہ

(۶) اشرف البراہین المہودۃ علی حرمت الغرہین الہدیہ

(صدرالفاضل فن شاعری۔ ڈاکٹر محمد آصف حسین۔ اشاعت اگست ۲۰۱۷ء۔ ناشر مؤلف، ص ۹۲، ۹۳)

(نوشاد عالم پبشٹی)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں بریلوی قدس سرہ (متوفی ۱۳۴۰ھ/۱۹۲۱ء) نے یہ تاریخ وصال تحریر فرمائی:

(۱) * لِيُذْهِبَ ضَلَالُ التَّجْدِ قِلَّةَ ذُلِّهِ

مَمُوتِ مُحَمَّدٍ كُلِّ وَغَيْبَةِ هَمِّيَّتِهِ

(۲) فَمَوْتُ هُدَاةِ الدِّينِ فِي الدِّينِ ثُلْمَةٌ

كَمَا فِي حَدِيثِ لَا اِسْدَادَ لِثُلْمَتِهِ

(۳) مُرِيدُ مُرَادِ ابَادِنَا لَوْ مُرَادُهُمْ

وَلَكِنْ مَضَتْ لِلدِّينِ وَعْدَةٌ نُضَرَّتْهُ

(۴) فَلَا تَفْرَحُوا يَا بُرَّ مُؤْتُوا بِغَيْظِكُمْ

فَلَيْسَ إِلَهَ الْحَقِّ مُخْلِفٌ وَعْدَتِهِ

(۵) أَلَيْسَ نَعِيمُ الدِّينِ عِصَّةُ خَلْقِكُمْ

يُبَدِّدُ شَمْلَ الضَّالِّينَ بِضَوْلَتِهِ

(۶) مَضَى الْوَرْدُ أَبْقَى اللَّهُ ذَا الزُّهْرِ بَابِيماً

وَذَامَ نَعِيمُ الدِّينِ غَضَامَا بِزُهْرَتِهِ

(۷) يَقُولُ الرِّضَا فِي عَامِهِ رِحْلَةً حَبِيَّةَ

رَوَاحِ مُحَمَّدٍ كُلِّ بِبُسْتَانِ جَنَّتِهِ

(۱۳۴۰ھ/۱۹۱۲ء)

(۱) محمد کے گمراہوں کو اپنی ذلت و رسوائی کی کمی مبارک ہو کہ اب محمد گل کا وصال ہو چکا ہے اور ان کی باہمیت شخصیت پس پردہ جا چکی ہے۔

(۲) کیونکہ دین کے رہنماؤں کا وفات پاجانا دین میں ایسا رختہ ہے (۲۹) کہ اس کا خلا کبھی پر نہیں ہوتا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔

(۳) ہمارے مراد آباد کا ارادہ کر کے آنے والا اگر ان کی مراد ہے تو جی ہاں لیکن اس

دین حق کے لئے اس کی مدد و نصرت کا وعدہ ہو چکا ہے۔

(۴) تو اے قوم بور (یعنی تباہ و برباد اور ہلاک ہونے والے فرقہ والو!) تم اپنے غیظ و غضب میں مرد، زیادہ خوشیاں نہ مناد، کیونکہ معبود برحق اپنے وعدہ کا خلاف کرنے والا نہیں ہے۔

(۵) کیا (ان کے جانشین) نعیم الدین تمہیں شکست فاش دینے والا نہیں ہے؟ جو حملہ آور ہو کر اپنے قہر و سطوت سے گمراہوں کی جماعت کو منتشر کر دیتے ہیں۔

(۶) وہ پھول چلا گیا، اللہ تعالیٰ اس کلی (شکوہ) کو ہنستا مسکراتا باقی رکھے اور نعیم الدین اپنی آب و تاب کے ساتھ ہمیشہ تروتازہ رہے۔

(۷) اپنے پیارے کے سال رحلت پر احمد رضا کہتا ہے: ”محمد گل باغ جنت میں جا رہے“ (ترجمہ اشعار مولانا محمد اسد اللہ نوری)

[مرقد اقدس:- سفر آخرت کے عنوان سے ڈاکٹر محمد آصف حسین لکھتے ہیں۔

”علم و فضل کا یہ آفتاب عالم تاب مارچ ۱۹۱۲ء مطابق ربیع الاول ۱۳۳۰ھ میں

غروب ہوا، اور اپنے پیچھے حزم و احتیاط اور ورع و تقویٰ کے ذریں نقوش چھوڑ گیا۔ سال وصال محقق ہے لیکن تاریخ وصال کی تحقیق نہیں ہو سکی۔ چوں کہ ہر سال (آپ کے) عرس کی تقریبات منعقد ہوتی ہے اور ۲۲ ربیع الاول کو وصالی قل ہوتا آیا ہے۔ لہذا غالب گمان یہی ہے کہ یہی حضرت کی تاریخ وصال ہے۔

مراد آباد کی مشہور قلعے والی مسجد میں آپ کا مزار آج بھی مرجع خلایق اور زیارت گاہ

خاص و عام ہے۔ جہاں سے روحانیت کے سرچشمے جاری ہیں اور ہزاروں بندگان خدا فیضاب ہو رہے ہیں۔ دکھ درد کے ماروں اور سحر و آسیب میں مبتلا لوگوں کا ہجوم ہر وقت دیکھنے کو ملتا ہے۔ آپ کی بے شمار کرامات کا مشاہدہ لوگوں نے کیا ہے۔ راقم الحروف بھی کئی کرامات کا شاہد

ہے۔ (صدرالافاضل اور فن شاعری ڈاکٹر محمد آصف حسین، ص ۸۷)۔ چشتی]

حواشی و حوالہ جات

- (۱) گزشتہ صدی میں ولایت افغانستان سے ہجرت کر کے آنے والے علمائے کرام کے نام کے ساتھ ”ولایتی“ لکھا جاتا تھا۔
- (۲) مولانا فیض الحسن قرشی، خفی، چشتی (صابری) سہارنپوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ۱۲۳۲ھ / ۱۸۱۶ء میں سہارنپور (یوپی) میں پیدا ہوئے۔ مفتی صدر الدین آزرده دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی ۱۲۸۵ھ / ۱۸۶۸ء) شاہ احمد سعید مجددی دہلوی مہاجر مدنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی ۱۲۷۷ھ / ۱۸۶۰ء) مولانا فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی ۱۲۷۸ھ / ۱۸۶۱ء) اخوان صاحب ولایتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (اخوند شیر محمد) سے اکتساب علم کیا۔ مشق سخن مولانا امام بخش صہبائی (متوفی ۱۲۷۳ھ / ۱۸۵۷ء) سے کی۔ نواب مصطفیٰ خاں شیفتہ (متوفی ۱۲۸۶ھ / ۱۸۶۹ء) حکیم مومن خان مومن (متوفی ۱۲۶۸ھ / ۱۸۵۱ء) استاد ابراہیم ذوق (۱۲۷۱ھ / ۱۸۵۴ء) اور مرزا غالب (متوفی ۱۲۸۶ھ / ۱۸۶۹ء) سے صحبت رہی۔ ۱۲۸۷ھ / ۱۸۷۰ء میں اورینٹل کالج لاہور میں عربی کے پروفیسر مقرر ہوئے۔ حضرت حاجی امداد اللہ شاہ چشتی صابری مہاجر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی ۱۳۱۷ھ / ۱۸۹۹ء) سے بیعت کی تھی۔ بالالتزام دلائل الخیرات شریف پڑھتے تھے، لاہور میں جب تک رہے، ہر جمعہ کو بلاناغہ حضرت داتا گنج بخش رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی ۴۶۵ھ / ۱۰۷۲ء) کی درگاہ میں بیٹھ کر دس ہزار بار درود شریف کا ورد کرتے تھے۔ عربی، فارسی اور اردو کے بہت بڑے فاضل تھے۔ مولانا عبد السمیع بے دل رام پوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی ۱۳۱۹ھ / ۱۹۰۱ء) کی مشہور کتاب ”انوار ساطعہ در بیان مولود و فاتحہ“ پر آپ کی تقریظ موجود

ہے۔ بہت سی تصانیف ان کے علم و فضل کی یادگار ہیں۔ ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۳ھ / ۶ فروری ۱۸۸۷ء کو لاہور میں انتقال فرمایا۔
تفصیل کے لئے دیکھئے:

(الف) ”اساتذہ امیر ملت“ محمد صادق قصوری، مطبوعہ لاہور ۱۹۹۶ء۔

(ب) ”تذکرہ علمائے اہل سنت و جماعت لاہور“، پیرزادہ اقبال احمد فاروقی
مطبوعہ لاہور ۱۹۷۵ء۔

(۳) مظہر العلماء فی تراجم العلماء و الکملاء (مولوی سید محمد حسین سید پوری بدایونی

(متوفی ۱۹۱۸ء) تلخیص پروفیسر ڈاکٹر محمد ایوب قادری، کراچی (متوفی ۱۹۸۳ء)

مشمولہ سہ ماہی ”العلم“ کراچی، شمارہ اکتوبر تا دسمبر ۱۹۸۱ء، ص ۳۹

(۴) حضرت مولانا شاہ فضل رحمٰن گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ۲۱ رمضان

المبارک ۱۲۰۸ھ / ۲۲ اپریل ۱۷۹۳ء کو قصبہ بانواں ضلع ہردوی (یوپی،

انڈیا) میں پیدا ہوئے۔ مولانا نورالحق فرنگی محلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

(متوفی ۱۳۰۰ھ / ۱۸۲۲ء) سے ابتدائی کتب درسیہ لکھنؤ میں پڑھیں، پھر دہلی

میں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے حدیث کی سند لی۔

حضرت شاہ محمد آفاق دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے بیعت کر کے اجازت و خلافت

سے سرفراز ہوئے۔ اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

۱۳۱۱ھ / ۱۸۹۳ء میں آپ کی زیارت کے لئے گئے۔ ۲۲ ربیع الاول ۱۳۱۳ھ /

۱۲ ذی ۱۸۹۵ء کو گنج مراد آباد ضلع اناؤ (یوپی) میں وصال فرمایا۔

تفصیل کے لئے دیکھئے:

(الف) تذکرہ مولانا فضل رحمٰن گنج مراد آبادی، ابوالحسن علی ندوی، مطبوعہ کراچی،

۱۹۸۵ء

(ب) تذکرہ محدث سورتی، خواجہ رضی حیدر، مطبوعہ کراچی ۱۹۸۱ء

(۵) حاشیہ وقائع نصیر خانی، ضمیمہ علم و عمل (وقائع عبدالقادر خانی) جلد دوم، ترجمہ: مولوی معین الدین افضل گڑھی، ترتیب و حواشی: پروفیسر محمد ایوب قادری، مطبوعہ آل پاکستان ایجوکیشنل کانفرنس کراچی، ۱۹۶۱ء، ص ۹۵

(۶) علامہ شیخ سید احمد بن زینی دحلان مکی شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ۱۲۳۲ھ / ۱۸۱۷ء میں شہر مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے۔ تصنیف و تالیف، درس و تدریس اور اعلیٰ مناصب ہر اعتبار سے علمائے مکہ کے سر تاج تھے۔ عرب و عجم کے لاتعداد اکابر علمائے آپ سے استفادہ کیا اور آپ سے روایت حدیث میں اسناد حاصل کیں۔ وہابیہ کے رد میں کتابیں لکھیں۔ ۱۳۰۳ھ / ۱۸۸۶ء میں مدینہ منورہ میں انتقال کیا۔ (الاعلام، خیر الدین زرکلی، جلد ۱، ص ۱۲۹ مطبوعہ بیروت، لبنان، ۱۹۹۹ء)

(۷) شیخ سید محمد مکی کتبی، بن محمد صالح کتبی، بن محمد بن حسین کتبی رحمہم اللہ تعالیٰ کی ولادت ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۳ء میں مکہ مکرمہ میں ہوئی۔ ظاہری و باطنی علوم اپنے والد ماجد شیخ سید محمد صالح بن محمد کتبی مصری مہاجر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (۱۲۳۵ھ - ۱۲۹۵ھ / ۱۸۳۰ء - ۱۸۷۸ء) سے حاصل کیے۔ شیخ العلماء علامہ سید احمد بن زینی دحلان مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور شیخ سید ابوالحسن محمد بن خلیل قاوقی طرابلسی ازہری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (۱۲۲۳ھ / ۱۳۰۵ء - ۱۸۰۹ء / ۱۸۸۸ء) سے بھی تعلیم حاصل کی۔ سلسلہ خلوتیہ اور دلائل الخیرات وغیرہ کی اجازت اپنے والد ماجد سے حاصل کی، والد ماجد کے وصال کے بعد شیخ مصطفیٰ بن علی مرعشی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے سلسلہ قادریہ میں اخذ فیض کیا۔ ۱۳۲۳ھ / ۱۹۰۵ء میں مکہ مکرمہ میں وصال کیا اور قبرستان المعلىٰ میں دفن ہوئے۔

تفصیل کے لئے دیکھئے:

مکہ مکرمہ کے کتبی علما، عبدالحق انصاری، فقیہ اعظم پہلی کیشنز، بصیر پور ضلع اوکاڑہ، پاکستان، ۲۰۰۳ء، ص ۳۸۵

- (۸) مظہر العلماء، مولوی محمد حسین سید پوری بدایونی، تخلص: پروفیسر محمد ایوب قادری، مشمولہ سے ماہی 'العلم' کراچی، شمارہ اکتوبر تا دسمبر ۱۹۸۱ء، ص ۹۴
- (۹) مکہ مکرمہ کے کتبی علماء، عبدالحق انصاری، فقیہ اعظم پہلی کیشنز، بصیر پور ضلع اوکاڑا، پاکستان، ۲۰۰۳ء ص ۵
- (۱۰) مظہر العلماء، مولوی محمد حسین سید پوری بدایونی، مشمولہ سے ماہی 'العلم' کراچی، شمارہ اکتوبر تا دسمبر ۱۹۸۱ء، ص ۴۹
- (۱۱) تحریک آزادی ہند اور السواد الاعظم، پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد، مطبوعہ لاہور، ۱۹۷۹ء، ص ۴۹
- (۱۲) مظہر العلماء، مولوی محمد حسین سید پوری بدایونی، مشمولہ سے ماہی 'العلم' کراچی، شمارہ اکتوبر تا دسمبر ۱۹۸۱ء، ص ۴۹
- (۱۳) حاشیہ وقائع نصیر خانی، نصیر الدین محمد، ضمیمہ علم و عمل، مطبوعہ کراچی ۱۹۶۱ء، جلد ۲، ص ۹۵ (مثنیٰ پروفیسر محمد ایوب قادری)
- (۱۴) مظہر العلماء (تخلص) مشمولہ سے ماہی 'العلم' کراچی، شمارہ اکتوبر تا دسمبر ۱۹۸۱ء، ص ۹۴
- (۱۵) وقائع نصیر خانی، ضمیمہ علم و عمل، کراچی، ۱۹۶۱ء، جلد ۲، ص ۹۵
- (۱۶) صدر الافاضل مولانا محمد نعیم الدین مراد آبادی بن مولانا معین الدین نزہت بن مولانا امین الدین راج بن مولانا کریم الدین آزاد ❀ ۲۱ صفر المظفر
-
- ❀ صدر الافاضل کے پردادا مولانا مولوی کریم الدین کا تخلص "آزاد" نہیں بلکہ "آرزو" تھا۔ آپ شاعری میں قنبل دہلوی کے شاگرد تھے کچھ اہل قلم نے آپ کا تخلص "آرزو" کے بجائے "آزاد" لکھا ہے جو درست نہیں ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے "علم و عمل" جلد اول، ۱۴ مترجم ڈاکٹر ایوب قادری۔ "توقیر سخن" از ڈاکٹر محمد آصف حسین مراد آبادی ص ۵۲۔ محترم محمد انصار اللہ صاحب معروف شاعر امیر مینائی کے حوالے سے لکھتے ہیں۔
- شاکر میاں نجیب شاہ خلف سید عطاء النبی ساکن قصبہ شاہ آباد، شاگرد مولوی غلام محی الدین ہوش برادر مولوی کریم الدین آرزو، نظم و نثر اردو اور فارسی دونوں میں بصیرت رکھتے تھے ۱۴۳۱ھ/ ۱۸۲۵ء میں قضا کی۔
- ہوش اور آرزو دونوں بھائی مراد آباد کے استادوں میں شمار ہوتے تھے۔
- (تاریخ ادب اردو۔ محمد انصار اللہ۔ سن اشاعت ۲۰۱۲ء۔ ناشر قومی کونسل فروغ اردو، نئی دہلی، ص ۵۹۔ (نوشار عالم پبلیکیشنز))

۱۳۰۰ھ / ۱۸۸۲ء کو مراد آباد (یوپی) میں پیدا ہوئے۔ آٹھ سال کی عمر میں قرآن مجید کے حافظ ہوئے۔ اردو، فارسی کی ابتدائی کتابیں والد ماجد سے پڑھیں۔ ملا حسن تک درس نظامی مولانا شاہ فضل احمد سے پڑھا، مولانا شاہ محمد گل خان قادری سے درس نظامی کی تکمیل کی۔ ۱۳۲۰ھ / ۱۹۰۲ء میں دستار بندی ہوئی۔ سلسلہ قادریہ میں حضرت شاہ محمد گل خان علیہ الرحمہ سے بیعت ہوئے۔ انہوں نے ہی آپ کو اعلیٰ حضرت سید شاہ علی حسین کچھوچھوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی ۱۳۵۵ھ / ۱۹۳۶ء) کے سپرد کیا۔ آپ سے خلافت و اجازت حاصل کی۔ ان کے علاوہ امام احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے بھی خلافت و اجازت تھی۔ ۱۳۲۸ھ / ۱۹۱۰ء میں مراد آباد میں ”مدرسہ انجمن اہل سنت و جماعت“ کی بنیاد رکھی، بعد میں ۱۳۵۲ھ / ۱۹۳۲ء میں اس مدرسہ کا نام ”جامعہ نعیمیہ“ قرار پایا۔ بیس سے زائد کتب و رسائل تصنیف کیے۔ ۱۹ ذی الحجہ ۱۳۶۷ھ / ۲۲ اکتوبر ۱۹۴۸ء کو مراد آباد میں انتقال کیا۔

تفصیل کے لئے دیکھئے:

(الف) ”خلفائے اعلیٰ حضرت“ مرتبین محمد صادق قصوری، پروفیسر مجید اللہ قادری، مطبوعہ کراچی، ۱۹۹۲ء۔

(ب) تذکرہ علمائے اہل سنت، مولانا محمود احمد قادری، مطبوعہ کانپور، ۱۳۹۱ھ (۱۷) استاذ اشعرا، حضرت مولانا محمد معین الدین نزہت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ۱۲۵۹ھ / ۱۸۴۳ء کو مراد آباد (یوپی) میں پیدا ہوئے۔ آپ پرانی وضع کے مقدس عالم اور بزرگ شخصیت تھے۔ آپ ملک اشعرا، نواب مہدی علی خاں ذکی مراد آبادی (متوفی ۱۲۸۱ھ / ۱۸۶۴ء) کے ارشد تلامذہ میں تھے۔ ذکی کے شاگردوں میں مولانا کفایت علی کافّی شہید (متوفی ۱۲۷۵ھ / ۱۸۵۸ء) مولانا محمد حسین تمنا مراد آبادی (متوفی ۱۳۱۷ھ / ۱۹۰۰ء) نواب شیر علی خاں تنہا بہت مشہور

ہیں۔ حضرت صدر الافاضل مولانا محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
 آپ ہی کے فرزند ہیں۔ حضرت صدر الافاضل نے جب دورہ حدیث شریف
 کی تکمیل کی تو آپ نے دستار بندی کی تاریخ تحریر فرمائی:
 ہے میرے پسر کو طلبا پر وہ تفضل
 سیاروں میں رکھتا ہے جو مرغِ فضیلت
 نزہت، نعیم الدین کو یہ کہہ کے سنا دے
 دستارِ فضیلت کی ہے تاریخ 'فضیلت'
 ۱۳۲۰ھ (۱۹۰۲ء)

آپ کے ہزاروں شاگرد ہوئے۔ اسی (۸۰) سال کی عمر میں چارون بخار میں
 مبتلا رہ کر نفی اثبات کا ذکر کرتے ہوئے جمعہ مبارک کے دن ۲۵ / رمضان المبارک
 ۱۳۳۹ھ / یکم جون ۱۹۲۱ء کو مراد آباد میں وصال فرمایا۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں فاضل بریلوی قدس سرہ العزیز جن دنوں بھوالی
 (ضلع نینی تال) میں بہ سبب علالت قیام پذیر تھے، حضرت مولانا محمد معین الدین نزہت
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے انتقال پر ملال کی خبر جب ان کے پاس کوہ بھوالی پہنچی تو آپ نے فوراً
 حسب ذیل مکتوب گرامی صدر الافاضل علامہ محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
 کے نام تعزیت میں ارسال فرمایا:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

مولانا المبجل، المکرم، ذی المجد والکرم

حامی السنن، ماحی الفتن جعل کاسمہ نعیم الدین

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

إِنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَمَا أَعْطَى وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّمَا
يُؤْتِي الصُّبْرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَإِنَّمَا الْبُخْرُومُ مَن
حَرَّمَ الثَّوَابَ عَقَرَهُ اللَّهُ لِمولَانَا مُعِينِ الدِّينِ وَرَفَعَ كِتَابَهُ
فِي عِلِّيِّينَ وَبَيَّضَ وَجْهَهُ يَوْمَ الدِّينِ وَالْحَقُّهُ بِنَبِيِّهِ
سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى وَبَارَكَ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَعَلَى
آلِهِ وَأَزْوَاجِهِ أَجْمَعِينَ وَاجْتَمَعَ صَبْرُكُمْ وَأَجَزَلْ أَجْرُكُمْ
وَجَبَرَ كَسْرُكُمْ وَرَفَعَ قَدْرَكُمْ. آمِينَ.

(تعزیت کا) یہ پر ملال کارڈ روز عید آیا، میں نماز پڑھنے نئی تال گیا ہوا تھا،
شب کو بے خواب رہا تھا اور دن کو بے خور و خواب اور آتے جاتے ڈانڈی میں چودہ میل
کا سفر، دوسرے دن بعد نماز صبح سو رہا، سو کر اٹھا تو یہ کارڈ پایا، اسی وقت یہ تاریخیں
خیال میں آئیں، ایک بے تکلف قرآن عظیم سے اور ان شاء اللہ تعالیٰ فال حسن ہے،
دوسری حسب فرمائش سامی فارسی میں، مگر دو شعر کے لئے فرمایا تھا، یہ پانچ ہو گئے
اور مادے میں ایک کا تخرجہ کرنا ہوا، جس کا میں عادی نہیں مگر اس میں کوئی لفظ قابل
تبدیل نہ تھا، لہذا یوں ہی رکھا اور اسی روز سے مولانا مرحوم کا نام تابقائے حیات ان
شاء اللہ تعالیٰ روزانہ ایصالِ ثواب کے لئے داخل و وظیفہ کر لیا، وہ ان شاء اللہ تعالیٰ بہت
اچھے گئے، مگر دنیا میں ان سے ملنے کی حسرت رو گئی۔ مولیٰ تعالیٰ آخرت میں زیر لوائے
سرکار غوثیت ملائے۔ آمین۔ اللہم آمین۔

تاریخ از قرآن عظیم: رزق ربک حیدر ۱۳۳۹ھ (۱۹۲۱ء)

دیگر

یک شہادت وقات در رمضان
مرگ جمعہ شہادت دیگر است
مرض تب شہادت سو میں

بہر ہر سہ شہادتِ خبر است
 در مزار ست چشمِ وایعنی
 بچے دیدار یار منتظر است
 مردہ ہرگز نہ معین الدین
 کہ ترا چوں نعیم دیں پیر است
 از رضا سال بے سر اہمال
 قرب صدقِ ملکِ مقتدر است
 ۱۳۴۰-۱۳۳۹ھ (۱۹۲۱ء)

شب عید کی بے خوابی اور دن کو بے خور و خواب اور دوہرے سفر کا بیچ و تاب، اس کے سبب کل شام تک حالتِ روی رہی، میں قابلِ حاضری ہوتا تو سر سے چل کر مزار کی زیارت اور آپ کی تعزیت کرتا، مصطفیٰ رضا کل بریلی گئے، میں نے یہ کہہ دیا ہے کہ تعزیت کے لئے حاضر خدمت ہوں، کل شام تک طبیعت کی بہت غیر حالت نے اس نیاز نامہ میں تعویق کی اور آج اتوار تھا، لفافہ نل سکتا تھا، اب حاضر کرتا ہوں۔

والسلام مع الاکرام، سب احباب کو سلام
 فقیر احمد رضا

شب پنجم، شوالِ مکرم ۱۳۳۹ھ / (۱۹۲۱ء) از بھوالی /
 (حیاتِ صدر الافاضل، مولانا مفتی حکیم سید غلام معین الدین نعیمی مراد آبادی
 مطبوعہ لاہور، ۱۹۶۷ء، ص ۱۷۳ تا ۱۷۶)

(ماہ نامہ جہانِ رضا، لاہور، شمارہ جنوری ۱۹۹۸ء)

(۱۸) حضرت مولانا حکیم ابوالفضل احمد امروہوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایسے مقدس بزرگ تھے کہ بیس سال مسجدِ چوکی حسن خاں مراد آباد کے حجرہ میں قیام فرمایا، وہیں مطب فرماتے تھے، ایسے مہذب کہ آسمان کی طرف نظر اٹھانا تو کیا معنی کسی

سے نظر ملا کر بھی کلام نہ فرماتے، ہمیشہ نگاہ نیچی رہتی، تمام محلہ حضرت کے تقویٰ اور پرہیزگاری کا معتقد تھا، نعت شریف سے عشق تھا، ہر جمعہ کو بعد نماز جمعہ مسجد چوکی حسن خاں میں نعت شریف کی محفل ہوتی، جس میں امیر و غریب تمام لوگ شرکت کرتے، نعت کا یہ جلسہ ابھی تک جاری ہے اور نعت خواں اب بھی بعد نماز جمعہ یہاں آ کر نعت شریف پڑھتے ہیں۔

(”حیات صدر الافاضل“ مطبوعہ لاہور ۱۹۶۷ء ص ۵)

(۱۹) حیات صدر الافاضل مطبوعہ لاہور ۱۹۶۷ء، ص ۵

(۲۰) مظہر العلماء، مشمولہ سہ ماہی العلم کراچی، شمارہ اکتوبر تا دسمبر ۱۹۸۱ء، ص ۳۹

(۲۱) حضرت شاہ جی محمد شیرمیاں پبلی بھیتی رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ ۱۲۲۰ھ / ۱۸۰۵ء کو

پبلی بھیت (یوپی) کے محلہ منیر خاں میں پیدا ہوئے۔ ۱۲۲۰ھ / ۱۸۲۳ء میں

حضرت سید احمد علی شاہ رام پوری رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ (متوفی ۱۲۶۶ھ / ۱۸۴۹ء) سے

بیعت ہوئے۔ پبلی بھیت کی سر زمین پر جو عارفان کامل اور صاحبان کشف و

کرامات گزرے ہیں ان میں حضرت شاہ محمد شیرمیاں پبلی بھیتی کو شہرت دوام

حاصل ہے۔ آپ کا وصال ۵ ذی الحجہ ۱۳۲۳ھ / ۱۹۰۷ء کو ہوا۔

تفصیل کے لئے دیکھئے:

”تذکرہ محدث سورتی“ خواجہ رضی حیدر، مطبوعہ کراچی، ۱۹۸۱ء

(۲۲) حیات صدر الافاضل، مطبوعہ لاہور، ص ۷

(۲۳) مکہ مکرمہ کے کتبہ علماء، عبدالحق انصاری، مطبوعہ بصیر پور ضلع اوکاڑا، ص ۳۶

(۲۴) ایضاً، ص: ۳۶

(۲۵) پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد نقشبندی (کراچی) لکھتے ہیں:

”فاضل ممدوح کے عشق و محبت اور علمیت و فقاہت کی ایک جھلک ان کی تالیف

”ذخیرۃ العقبیٰ فی استجاب مجلس میلاد مصطفیٰ“ مطبوعہ ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰ء میں نظر

آتی ہے۔“ (تحریک آزادی ہند اور السوادالا عظم، پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد،
مطبوعہ لاہور ۱۹۷۹ء ص ۴۹)

(۲۶) ایک مرتبہ برقی پریس مراد آباد میں چھپی، دوسری مرتبہ ۲۰۰۲ء میں ادارہ ضیاء السنہ،
جامع مسجد شاہ سلطان کالونی، ریلوے روڈ ملتان (پاکستان) سے شائع ہوئی۔

(۲۷) مظہر العلماء، مشمولہ سہ ماہی ’العلم‘ کراچی شمارہ، اکتوبر تا دسمبر ۱۹۸۱ء ص ۴۹۔

(۲۸) وقائع نصیر خانی، ضمیرہ علم و عمل، مطبوعہ کراچی، ۱۹۶۱ء ص ۹۵۔

(۲۹) ماہنامہ پاسان الہ آباد، یو پی، امام احمد رضا نمبر، شمارہ مئی جون ۱۹۶۲ء مطبوعہ
باردوم، رضا اکیڈمی، لاہور ۲۰۰۱ء ص ۱۶۵۔

(ماخوذ ماہنامہ ”نورالحیب“ بصیر پور پاکستان۔ ص ۲۲۵ تا ۲۲۶ شمارہ محرم الحرام ۱۴۲۵ھ فروری ۲۰۰۴ء)

نوٹ: تعارف مصنف کے قلم کار محترم جناب خلیل احمد رانا صاحب کے اس مضمون میں
خاکسار نے کئی جگہ جدید دریافت شدہ حوالوں کی روشنی میں اضافہ و اصلاح کیا ہے۔ رانا صاحب نے
کئی جگہ صرف سن ہجری یا سن عیسوی دیا تھا بعض مقامات پر دونوں سنیں کا ذکر کیا تھا۔ اس لئے مضمون
میں یکسانیت کو برقرار رکھنے کے لئے سن ہجری یا سن عیسوی میں جو چھوٹا تھا اس کو مکمل کر دیا ہے۔ رانا
صاحب نے بحر العلوم حضرت علامہ مولانا شاہ محمد گل خاں قادری کا بی علیہ الرحمہ کی صرف چار تصنیفات
کا ذکر کیا ہے راقم نے مزید دو کتابوں کے ذکر کا اضافہ کیا ہے۔ صدرالافاضل حضرت مولانا نعیم الدین
مراد آبادی کے پرورداد حضرت مولانا مولوی کریم الدین صاحب کا تخلص رانا صاحب نے ”آزاد“ لکھا
ہے جو دستاویزی شواہد کی روشنی میں درست نہیں تھا۔ دستاویزی ثبوت کی روشنی میں راقم نے اس کی
اصلاح کر دی ہے اور ”آزاد“ کے بجائے ”آرزو“ تخلص بحوالہ لکھ دیا ہے، جو حاشیے میں حضرت مولانا
کے ذکر کے ساتھ دیکھا جاسکتا ہے۔

رانا صاحب نے حضرت علامہ شاہ محمد گل خاں صاحب قادری کا بی علیہ الرحمہ کے انتقال کا
ذکر تو کیا تھا مگر رحلت و سفر آخرت اور آپ کے مرقد اقدس کا ذکر نہیں کیا تھا۔ راقم نے مرقد اقدس کے
عنوان سے آخر میں ڈاکٹر محمد آصف حسین صاحب کی کتاب سے بحوالہ لکھ کر اس خلا کو پُر کر دیا ہے۔
حضرت علامہ مولانا شاہ محمد گل خاں قادری کا بی علیہ الرحمہ کے تعارف پر اردو زبان میں جناب خلیل احمد
رانا صاحب کی اس تحریر کو ادیت حاصل ہے اسی کے پیش نظر اس مضمون کو تعارف مصنف کے لئے اس
کتاب میں رانا صاحب کے شکریہ کے ساتھ شامل اشاعت کر لیا گیا ہے۔ (نوشاد عالم چشتی)

مجلس ميلاد مصطفى

المعروف

ذخيرة العقبي

في

استحباب مجلس ميلاد المصطفى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى حَبِيبِهِ الْكَرِيمِ

۱- سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اس زمانہ میں ملک ہندوستان کے ہر شہر اور ہر قریہ میں لوگ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مجلس میلاد شریف منعقد کرتے ہیں، اور اس مجلس میلاد شریف میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تاریخ ولادت اور یوم پیدائش کا بھی بیان ہوتا ہے۔ آیا یہ بیان از روئے شرع شریف جائز ہے یا بدعت؟ جواب آیات اور احادیث سے دیا جائے۔ ہینوا، توجروا، هو المصوب۔

الجواب: میلاد شریف کا انعقاد، از روئے شرع شریف جائز اور حدیث شریف کے موافق درست ہے۔ چنانچہ امام ترمذی نے من جملہ ابواب مناقب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک باب جدا گانہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی میلاد شریف کے بیان کے لیے باندھا ہے۔ لہذا کوئی مسلمان ایسا نہ ہوگا جو احادیث میں بیان شدہ مناقب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بدعت سمجھے ورنہ وہ شخص (خود) بدعتی اور اسلام سے خارج ہوگا۔ اور وہ (ترمذی شریف میں بیان شدہ) باب یہ ہے:

بَابُ مَا جَاءَ فِي مِيلَادِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

عَنْ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ بْنِ قَحْرَمَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
قَالَ: وَلِدْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَهُ

الْفِيلِ قَالَ وَسَأَلَ عُمَانُ بْنُ عَفَّانَ قُبَاثَ بْنَ أَشِيمَ أَخَانِي
يَعْمُرِينَ لَيْسَ أَنْتَ أَكْبَرُ أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَكْبَرُ
مَنْنِي وَأَنَا أَقْدَمُ مِنْهُ فِي الْبَيْلَادِ (۱)

(قال ابو عيسى: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من
حديث محمد بن اسحق)

”یہ باب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی میلاد النبی (ولادت باسعادت)
کے بیان میں ہے۔

حضرت قیس بن خرمہ فرماتے ہیں کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم عام الفیل میں پیدا ہوئے، عثمان ابن عفان نے قبیلہ بنو یحضر بن
لیث کے ایک شخص قباث ابن اشیم سے دریافت کیا کہ: تمہاری عمر زیادہ
ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی؟ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم مجھ سے بڑے ہیں البتہ میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
پہلے پیدا ہوا ہوں۔“

اور نیز صحیح مسلم میں حضرت ابو قتادہ کی روایت سے ایک ایسی حدیث مروی ہے جو
محدثین کے نزدیک درایت اور ولایت صحیح ہے۔ اس حدیث شریف میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے اپنی پیدائش کا دن بھی بیان فرمایا ہے۔ وہ حدیث مندرجہ ذیل ہے:

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ صَوْمِ الْإِثْنَيْنِ فَقَالَ: فِيهِ

(۱) سنن الترمذی ابواب المناقب باب ما جاء فی میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ (رقم

وُلِدْتُ وَفِيهِ أُنْزِلَ عَلَيَّ (۱)

”حضرت ابوقحافہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پھر کے دن روزہ رکھنے کے تعلق سے دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا: اسی دن میں پیدا ہوا۔ اور اسی دن مجھ پر (پہلی) وحی نازل کی گئی۔“

۲- سوال: جو لوگ مجلس میلاد شریف منعقد کرتے ہیں اس میں اس حضرت صلی

اللہ علیہ وسلم کا مولود شریف اور ہجرت کا بیان بھی کرتے ہیں۔ لہذا یہ جائز ہے یا بدعت؟

الجواب: یہ دونوں امر ابواب شمائل اور اخلاق نبوی کے بیان میں ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے توریت میں بھی یہ بیان کیا ہے، اس لیے کوئی مسلمان ایسا نہ ہوگا کہ جو احادیث شمائل نبوی کے بیان کو بدعت سمجھے ورنہ وہ خود بدعتی اور کتاب اللہ سے منکر ہوگا۔ مشکوٰۃ شریف کے باب شمائل نبوی میں ایک طویل حدیث مروی ہے اور اس حدیث کے آخر میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت و ہجرت دونوں توریت سے منقول ہیں۔ یہاں اس حدیث شریف میں ذکر شدہ حوالے کے مطلوبہ اقتباس کو نقل کیا جاتا ہے جو یہ ہے:

فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! يَهُودِيٌّ يُحْبِسُكَ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْعَنِي رَبِّي أَنْ أَظْلِمَ مَعَاهِدًا وَغَيْرَهُ. فَلَمَّا تَرَجَّلَ النَّهَارُ قَالَ الْيَهُودِيُّ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَشَطْرُ مَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمَّا وَاللَّهُ مَا فَعَلْتُ بِكَ الْيَوْمَ فَعَلْتُ بِكَ إِلَّا لَا أَنْظُرَ إِلَى نَعْتِكَ فِي التَّوْرَةِ. مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَوْلِدُهُ بِمَكَّةَ وَمُهَاجَرَتُهُ بِطَيْبَةَ وَمُلْكُهُ بِالشَّامِ لَيْسَ

(۱) صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب استعجاب صیام ثلاثة ايام من كل شهر وصوم

يوم عرفة وعاشوراء والاثنين والخميس (رقم الحدیث: ۱۱۶۲) ص ۴۲۳

بَغِيْظٌ وَلَا غَلِيْظٌ وَلَا سَخَابٌ فِي الْاَسْوَاقِ (رواه الترمذی فی دلائل النبوة) (۱)

”صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ایک یہودی آپ کو روک سکتا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میرے رب نے مجھے منع فرمایا ہے کہ میں ذمی وغیرہ پر ظلم کروں۔ جب دن چڑھ گیا تو یہودی نے کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ بے شک آپ اللہ کے رسول ہیں، میں اپنا نصف مال راہِ خدا میں پیش کرتا ہوں۔ خدا کی قسم! میں نے آپ کے ساتھ جو بھی کیا وہ میں نے یہ دیکھنے کے لیے کیا کہ توریت میں آپ کی خوبی یہ بیان کی گئی ہے کہ: محمد بن عبد اللہ کی جائے پیدائش مکہ مکرمہ ہوگی، ہجرت کرنے کی جگہ مدینہ طیبہ اور ان کا ملک شام ہے۔ وہ نہ بد زبان ہوں گے نہ سنگ دل، نہ فحش کلام ہوں گے نہ بد کلام اور نہ بازاروں میں شور مچانے والے۔“

اور نیز مشکوٰۃ شریف میں وارد ہے:

وَعَنْ كَعْبِ بْنِ جَحْظٍ عَنِ التَّوْرَةِ قَالَ: نَحْنُ مَكْتُوبًا مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدُ الْبَخْتَارِ لَا قَظَ وَلَا غَلِيْظٌ وَلَا سَخَابٌ فِي الْاَسْوَاقِ وَلَا يُجْزَى بِالسَّيِّئَةِ الشَّيْئَةُ وَلَكِنْ يَغْفُو وَيَغْفِرُ. مَوْلَاهُ بِمَكَّةَ وَهَجْرَتُهُ بِطَيْبَةَ وَمَلِكُهُ بِالشَّامِ.

وَأُمَمُهُ الْحَمَّاحُونَ يَحْمَدُونَ اللَّهَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ. يَحْمَدُونَ اللَّهَ فِي كُلِّ مَنَزَلَةٍ وَيَكْبِرُوْنَهُ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ رُغَاةٍ لِلشَّمْسِ. يُصَلُّونَ

(۱) مشکوٰۃ المصابیح، باب الفضائل والشمائل، باب ما جاء في اخلاقه وشمائله صلی اللہ

علیہ وسلم، الفصل الثالث، (تم الحديث: ۵۸۳۲) ج ۲، ص ۴۴۱

الصَّلَاةَ إِذَا جَاءَ وَقْتُهَا، يَتَأَذَّرُونَ عَلَى أَنْصَافِهِمْ، وَيَتَوَضَّؤْنَ عَلَى
أَطْرَفِهِمْ، مُنَادِيَهُمْ يُنَادِي فِي جَوِّ السَّمَاءِ، صَفُّهُمْ فِي الْقِتَالِ
وَصَفُّهُمْ فِي الصَّلَاةِ سَوَاءٌ، لَهُمْ بِاللَّيْلِ دَوِيٌّ كَدَوِيٍّ
التَّحْلِ (۱)

”حضرت کعب نے توریت کے حوالے سے بیان فرمایا کہ میں نے
توریت میں آپ کے فضائل میں یہ لکھا ہوا پایا کہ:

محمد اللہ کے رسول ہیں، میرے صاحب اختیار بندے ہیں، نہ درشت خو،
نہ سخت کلام، نہ بازاروں میں شور مچانے والے، اور نہ برائی کا بدلہ برائی
سے دینے والے بلکہ درگزر کرنے والے اور معاف فرمادینے والے ہیں۔
ان کی جائے پیدائش مکہ مکرمہ، جائے ہجرت مدینہ طیبہ، اور شام ان کا
ملک ہے۔ ان کی امت ہر حالت میں اللہ کی حمد و پاکی بیان کریں گی اور ہر
بلندی پر تکبیر کہیں گے۔ وقت پر نمازیں ادا کریں گی، ان کے تہبند نصف
پنڈلیوں پر ہوں گے۔ با وضو ہیں گے۔ ان کا مؤذن فضا میں آواز
(تکبیر) بلند کیا کرے گا۔ جہاد و نماز میں ان کی صفیں برابر ہوں گی۔ رات
کے وقت ان کی گنگناہٹ شہد کی مکھنوں کے بھینھانے جیسی ہوں گی۔“

اور اسی طرح امام داری نے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ان تمام
صفات عالیہ کے ذکر کے لیے ایک الگ سے باب باندھا ہے جو بعثت رسول اللہ صلی اللہ

(۱) (الف) المصابیح للبلغوی کتاب الفضائل والشبائل باب اسماء النبی. (رقم الحدیث: ۳۳۹۱)

(ب) مشکوٰۃ المصابیح کتاب الفضائل والشبائل باب فضائل سید المرسلین
صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ الفصل الثانی (رقم الحدیث: ۵۷۷۱)، ج ۲، ص ۳۳

(۱) سنن الدارمی. (المقدمة) باب صفة النبی فی الکتاب قبل مبعضہ. (رقم الحدیث: ۵) ص ۷۷

تعالیٰ علیہ وسلم سے پہلے کتب سماویہ میں مذکور تھیں۔ داری سے ایک حدیث روایت ہے جس کے آخر کا یہ جملہ قابل غور ہے:

مَوْلِدُهُ بِمَكَّةَ وَمُهَاجَرُهُ بِطَيْبَةَ وَمُلْكُهُ بِالشَّامِ (۱)

”آپ کی جائے ولادت مکہ مکرمہ، اور مقام ہجرت مدینہ طیبہ، اور آپ کا ملک شام ہے۔“

[پوری حدیث اس طرح منقول ہے: عن ابی صالح قال: قال کعب: نجدہ مکتوبا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا فُظ ولا غُلِیظٌ وَلَا سَطَّابٌ بِالْأَسْوَاقِ وَلَا یَجْزِی بِالسَّيْنَةِ السَّيْنَةُ، وَلَکِنْ یَغْفُو وَیَغْفِرُ وَأَمَّتْهُ الْحَبَادُونَ یُکَبِّرُونَ اللہَ عَزَّ وَجَلَّ عَلٰی کُلِّ مُجَدٍّ وَیُحْمَدُونَهُ فِی کُلِّ مَنَزِلَةٍ وَیَتَآزَرُونَ عَلٰی انْصَافِهِمْ، وَیَتَوَضَّوْنَ عَلٰی اطْرَافِهِمْ، مُنَادِیهِمْ یُنَادِی فِی جَوِّ السَّمَاءِ صَفُّهُمْ فِی الْقِتَالِ وَصَفُّهُمْ فِی الصَّلَاةِ سَوَاءٌ لَهُمْ بِاللَّیْلِ دَوِیٌّ کَدَوِیِّ التَّحْلِیِّ وَمَوْلِدُهُ بِمَكَّةَ وَمُهَاجَرُهُ بِطَيْبَةَ وَمُلْكُهُ بِالشَّامِ]۱۰

غور و فکر کا مقام یہ ہے کہ داری نے یہ حدیث رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صفات کے بیان میں ذکر کیا ہے۔ اس لیے کون سا مسلمان ایسا ہوگا جو اس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اوصافِ حسنہ کے تذکرے کو بدعت سمجھے گا؟ کیا اسے بدعت جاننے والا خود بدعتی اور خارج از اسلام نہ ہوگا؟

۳- سوال: جو لوگ مجلس میلاد شریف منعقد کرتے ہیں اس مجلس میں

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش اور معجزات یعنی وہ خارق العادات امور جو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت کے وقت ظاہر ہوئے اسے بیان کرتے ہیں۔ آیا یہ

(۱) (الف) مشکوٰۃ ۱۸ البصایح کتاب الفضائل والشمائل باب فضائل سید

بیان از روئے شرع شریف جائز ہے یا بدعت؟

الجواب: ان دونوں امور کا بیان از روئے شرع شریف جائز ہے، بدعت نہیں ہے۔ اس لیے کہ یہ امور احادیث فضائل نبوی میں مذکور ہیں۔ لہذا کوئی مسلمان ایسا نہ ہوگا کہ احادیث میں بیان فضائل نبوی کو بدعت سمجھے۔ ایسا سمجھنے والا تو بذات خود بدعتی اور اسلام سے خارج ہوگا چنانچہ مشکوٰۃ شریف کے باب فضائل نبوی میں مروی ایک حدیث کا حوالہ جاتی اقتباس بقدر ضرورت نقل کیا جاتا ہے صاحب مشکوٰۃ نقل فرماتے ہیں:

[عَنِ الْعَرَبَاذِ بْنِ سَارِيَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: إِنِّي عِنْدَ اللَّهِ مَكْتُوبٌ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَإِنَّ أَدَمَ لَمُنْجِدٍ فِي طِينَتِهِ]

وَسَاخِرُكُمْ بِأَوَّلِ أَمْرِ بَنِي دَعَاةِ إِبْرَاهِيمَ وَبِشَارَةِ عِيسَى وَرُؤْيَا أُتِيَّتِي النَّبِيَّ رَأَتْ جُنَّ وَضَعْتَنِي وَقَدْ خَرَجَ لَهَا نُورٌ أَضَاءَتْ لَهَا مِنْهُ قُصُورُ الشَّامِ (رَوَاهُ فِي شَرْحِ الشُّلُوعِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ مِنْ قَوْلِهِ سَاخِرُكُمْ إِلَى آخِرِهِ) (۱)
”حضرت عرباض بن ساریہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب نبیوں سے آخر (میں مبعوث ہونے والا یعنی خاتم النبیین) لکھا ہوا تھا جب آدم علیہ السلام اپنے خمیر میں گوندھ رہے تھے۔

”میں تمہیں اپنے معاملے کے ابتدا کی خبر دیتا ہوں کہ میں حضرت ابراہیم

المرسلین صلوة اللہ وسلامہ علیہ الفضل الثانی (رقم الحدیث: ۷۵۹)، ج ۲، ص ۳۲۸

(ب) شرح السنة للبهقي، کتاب الفضائل، باب فضائل سید الاولین الآخرین محمد صلی اللہ

علیہ وسلم (رقم الحدیث: ۳۶۲۶)، ج ۱۳، ص ۲۰۷

(۱) صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب صفة النبی صلی اللہ علیہ وسلم،

(علیہ السلام) کی دعا: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت اور اپنی والدہ ماجدہ کا خواب ہوں جو انہوں نے میری ولادت کے وقت دیکھا تھا اور ان کے لیے ایک نور ظاہر ہوا جس سے ان کو شام کے محلات نظر آنے لگے۔“ صحیح بخاری شریف میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت کے متعلق صحیح حدیث یوں منقول ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونٍ نَبِيٍّ أَدَمَ قَرْنًا فَقَرْنًا حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي كُنْتُ فِيهَا. (۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

”مجھے نوع انسانی کے بہترین زمانے میں مبعوث فرمایا گیا، زمانے پر زمانے گزرتے رہے یہاں تک تک کہ مجھے اس زمانے میں مبعوث کیا گیا جس میں میں موجود ہوں۔“

ترمذی میں تحریر شدہ ابواب مناقب رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بالخصوص باب بیان فضیلت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ولادت نبی اکرم کے تذکرے میں جو صحیح حدیث حضرت عباس سے مروی ہے وہ ذیل میں ملاحظہ کریں:

عن العباس بن عبد المطلب قال: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ قُرَيْشًا جَلَسُوا فَتَذَاكَرُوا أَحْسَابَهُمْ بَيْنَهُمْ، فَجَعَلُوا مَثَلَكَ مَثَلٍ نُحَلِّقُ فِي كِبْوَةٍ مِنَ الْأَرْضِ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِ فِرْقِهِمْ وَخَيْرِ

(ترمذی حدیث: ۳۵۵۷) ص ۲۵۱

الفریقین، ثُمَّ تَخَيَّرَ الْقَبَائِلَ فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِ الْقَبِيلَةِ، ثُمَّ خَيَّرَ
الْمَيُوتَ فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِ بَيُوتِهِمْ، فَأَنَا خَيْرُهُمْ نَفْسًا وَخَيْرُهُمْ
بَيْتًا. (قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ) (۱)

”حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے
ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! قریش نے ایک
مجلس میں اپنے حسب و نسب کا ذکر کرتے ہوئے آپ کی مثال کھجور کے
اس درخت سے دی جو کسی ٹیلے پر ہو۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا تو مجھے ان کی بہترین جماعت میں
رکھا۔ اور دونوں فریقوں کو بہتر بنایا، پھر تمام قبائل کو پسندیدہ بنایا اور مجھے
بہترین قبیلہ میں رکھا۔ پھر اس نے گھرانے منتخب فرمائے تو مجھے ان میں
سے بہتر گھرانے میں رکھا۔ چنانچہ میں ان میں سے بہترین فرد ہوں اور
بہترین خاندان والا ہوں۔“

۳- سوال: مجلس میلاد شریف میں بوقت ذکر پیدائش رسول اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم حاضرین مجلس قیام بھی کرتے ہیں۔ کیا یہ قیام از روئے شرع شریف جائز
ہے یا بدعت؟

الجواب: آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت کے ذکر کے وقت قیام
کرنا تو سنت نبی اکرم ہے، یہ بدعت ہرگز نہیں ہے۔ ترمذی کے باب بیان فضائل رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں مذکور صحیح حدیث میں مروی ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے اپنی پیدائش کا ذکر بحالت قیام فرمایا۔ لہذا یہ قیام آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ

وسلم (رقم الحدیث: ۳۶۱۵) ص ۸۲۵

علیہ وسلم کا فعل حسن ہے اور فعل رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کوئی مسلمان بدعت اور مخالف شرع اسلام نہیں کہے گا۔ وہ حدیث شریف ملاحظہ کریں:

عَنْ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ قَالَ: جَاءَ الْعَبَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَهُ سَمِعَ شَيْئًا فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ: مَنْ أَنَا فَقَالُوا: أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْكَ السَّلَامُ، قَالَ: أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ، ثُمَّ جَعَلَهُمْ فِيْزَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ فِرْقَةً، ثُمَّ جَعَلَهُمْ قَبَائِلَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ قَبِيلَةً، ثُمَّ جَعَلَهُمْ بِيُوتًا فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ بَيْتًا وَخَيْرِهِمْ نَفْسًا. (قَالَ أَبُو عِيْنِي: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ) (صحيح غريب) (۱)

”حضرت مطلب بن ابی وداعہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوئے۔ گویا کہ انہوں نے کوئی بات سنی تھی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر کھڑے ہوئے اور صحابہ کرام کو مخاطب کر کے فرمایا: میں کون ہوں؟ صحابہ کرام نے عرض کیا: آپ اللہ عزوجل کے رسول ہیں، آپ پر سلام ہو۔ پھر آپ نے فرمایا: میں محمد بن عبد اللہ بن عبدالمطلب ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا تو مجھے ان میں سے بہترین جماعت میں رکھا۔ پھر ان کے دو گروہ بنائے تو مجھے اچھے گروہ میں رکھا۔ پھر قبائل بنائے تو مجھے بہترین قبیلے میں

وسلم (رقم الحدیث: ۳۶۱۶) ص ۸۲۵

(۱) (الف) منتخب الارباب (المنتخبی الارباب فی لغات العرب) مہدارجم بن عبدالمکریم صفی پوری، ج ۳، ۳۹۰

رکھا۔ پھر ان کے خاندان بنائے تو مجھے ان میں سے اچھے خاندان میں رکھا اور سب سے اچھی شخصیت بنایا۔“

تعمیم: ترمذی شریف اور مشکوٰۃ شریف کی اس مذکورہ حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ بوقت ذکر پیدائش آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مولود خواں منبر پر قیام کر کے حالات پیدائش رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بیان کریں۔ اس لیے کہ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منبر پر قیام فرما کر اپنے حالات پیدائش کو بیان فرمایا ہے۔ چنانچہ ”فماہ علی المنبر“ اس بات پر صریح دال ہے۔ اس لیے سنت رسول کی اتباع میں ذاکر، واعظ یا خطیب و مقرر کے لیے لازم ہے کہ وہ ذکر پیدائش رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو منبر یا کسی اونچی جگہ سے کرے تاکہ فعل رسول اکرم سے مطابقت ہو۔

۵- سوال: اس حدیث شریف سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی پیدائش کے ذکر کے وقت منبر پر قیام فرمایا ہے۔ اور یہاں گفتگو بیان ولادت آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ہے۔ آیا بیان ولادت کے وقت میں بھی لوگ قیام کریں یا نہ کریں؟ حدیث ترمذی اور مشکوٰۃ شریف تو اول کے لیے مؤید ہے نہ کہ دوم کے لیے۔

الجواب: حدیث مذکور میں پیدائش بمعنی تولد ہے، اس لیے کہ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابتدا حدیث گزشتہ میں یوں فرمایا ہے کہ میں محمد بن عبد اللہ ہوں، یعنی عبد اللہ کی پشت سے پیدا ہوں۔ اور اسی مذکورہ حدیث کے اخیر میں یوں فرمایا ہے کہ فجعلنی فی خیر ہم بیتاً تو یہاں بیتاً سے حضرت عبد اللہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کا گھر مراد ہے۔ اور مجموع فتعلیمی فی خیر ہم بیتاً سے آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات گرامی مراد ہے تو اب حدیث کا مفہوم یہ ہوگا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے مجھ کو عبد اللہ کی پشت سے عبد اللہ کے گھر میں پیدا کیا کہ وہ تمام گھرانوں میں سب سے بہترین گھر ہے تاکہ سیاق حدیث سابق سے موافق ہو۔

اور تولد کے بھی یہی معنی ہیں کہ ایک دوسرے سے پیدا ہو۔ چنانچہ ”فتیمی

الارب“ میں تحریر ہے کہ ”تولد پیدا شدن چیزے از چیزے“ (۱) چوں کہ یہاں حدیث شریف میں پیدائش سے بعینہ تولد مراد ہے۔ لہذا یہاں ہندوستانی محاورات میں بھی کبھی لفظ پیدائش اور کبھی لفظ تولد کا ذکر ہوتا ہے۔ اور دونوں سے ایک ہی مراد ہے۔ اس ضمن میں مختلف شعرا کے چند اشعار بطور سند کے نقل کیے جاتے ہیں جس سے ثابت ہوگا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذکر ولادت کے وقت کے لیے لوگ لفظ پیدائش اور لفظ تولد دونوں کا استعمال کرتے ہیں۔ بطور مثال چند اشعار ملاحظہ کریں۔

والی ہر دوسرا پیدا ہوئے صلّی علی	شافع روز جزا پیدا ہوئے صلّی علی
معدن جود و سخا مخزن حلم و حیا	گوہر درج عطا پیدا ہوئے صلّی علی
شاد ہو، غم گیس نہ کر کچھ غم کہ شاہ جن و انس	تیرے درووں کی دوا پیدا ہوئے صلّی علی

دیگر

شاہ شاہاں پیدا ہوا، ماہ جہاں پیدا ہوا	یعنی کہ عبداللہ کا آرام جاں پیدا ہوا
پیغمبر اُمّی لقب، میر عجم، مہر عرب	اعلیٰ نسب، والا نسب، عالی مکان پیدا ہوا
درج رسالت کا گہر، بُرج امامت کا قمر	خالق کا منظور نظر، مجدہ کناں پیدا ہوا

دیگر

شافع روز جزا پیدا ہوئے	ہادی ہر دوسرا پیدا ہوئے
رحمۃ للعالمین پیدا ہوئے	پیشوائے مرسلین پیدا ہوئے
خاتم پیغمبراں پیدا ہوئے	رہمائے انس و جاں پیدا ہوئے
بادشاہ بحر و بر پیدا ہوئے	شور ہے خیر البشر پیدا ہوئے

(مادہ اول، د) مطبع سرکاری لاہور، سنہ ندارد

(ب) ج ۲، ص ۱۹۸۵، (مادہ اول، د) مطبع مصطفائی لاہور ۱۳۱۵ھ / ۱۸۹۸ء

دیگر

شہنشاہ اعظم تولد ہوئے	رسول مکرم تولد ہوئے
شہ دین و دنیا تولد ہوئے	منہ اوج علیا تولد ہوئے
تولد ہوئے پیشوائے جہاں	تولد ہوئے مقتدائے جہاں
تولد ہوئے سرور مرسلان	تولد ہوئے رہبر دو جہاں
تولد ہوئے رہنمائے قدیم	قسیم و جسیم و نسیم و وسیم

چوں کہ مذکورہ حدیث سے ثابت ہوا کہ اپنی پیدائش کے ذکر کے وقت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود قیام فرمایا ہے۔ لہذا تمام حاضرین جلسہ کے لیے مستحب ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذکر پیدائش کے وقت قیام کریں۔

[ایک اشکال اور اس کا ازالہ]: اگر کوئی کہے اس حدیث پاک سے ثابت

ہوا کہ صرف آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی پیدائش کے ذکر کے وقت قیام کیا ہے۔ اس لیے غیروں کا قیام کرنا اس حدیث سے ثابت نہیں ہوتا ہے۔ ہاں! اگر کسی اور حدیث سے ثابت ہو کہ صحابہ کرام نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کے وقت قیام کیا ہے تو ہم سمجھیں گے کہ باتباع رسول عالی مقام صلی اللہ علیہ وسلم یہاں بھی قیام مستحب ہے۔

[رفع اشکال]: تو اس اشکال کے ازالے کے لئے میں جواباً کہوں گا کہ سائل کے

اس مسئلہ میں دو جہتیں ہیں اور ہر ایک جہت سے قیام کا بالاستقلال استحباب ثابت ہوتا ہے۔

[وجہ اول] یہ ہے کہ مذکورہ بالا حدیث سے ثابت ہوا کہ آن حضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے خاص اپنی پیدائش کے ذکر کے وقت قیام فرمایا تو قیام بوقت ذکر

پیدائش فعل رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوا۔ اور کوئی مسلمان ایسا نہ ہوگا کہ جو نبی

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل مبارک کو بدعت کہے جو "کُلُّ بدعة ضلالة" کے

زمرے میں داخل ہو۔

[وجہ دوم:] باقی رہا یہ امر کہ سننے والے یا ذکر و لاؤت پاک صلی اللہ علیہ وسلم کرنے والے دونوں جماعت قیام کرے یا صرف ذکر کرنے والے قیام کریں اور سامعین قیام نہ کریں۔ یا ذکر اور سامعین دونوں ہی قیام نہ کریں۔ اس مسئلہ کے حل کے لیے آئیے ہم کلام الہی اور حدیث نبوی کی طرف توجہ کریں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ فَاتَّقُوا اللَّهَ أَتُحِبُّونَ (۱)

”اور رسول (کریم) جو تمہیں عطا فرمادیں وہ لے لو اور جس سے تمہیں روکیں تو رک جاؤ۔“

[اس آیت کریمہ سے یہ بات بخوبی ثابت ہوتی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ عطا فرمائیں امتی اسے دل و جان سے حاصل کرے، قبول کرے، تسلیم کرے یا عمل کرے]۔ اس اعتبار سے مجلس میلاد شریف کے حاضرین خواہذاکرین ہوں یا کہ سامعین وہ تمام کے تمام ”مَا يَرْفَعُكُمْ“ میں داخل نہیں ہیں یعنی وہ لوگ روکے نہیں گئے ہیں بلکہ وہ تمام ”اَنْفُكُمْ“ میں داخل ہیں کیوں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بھی موقع پر یہ نہیں فرمایا کہ میری ذکر پیدائش کے وقت قیام نہ کرو۔ ہاں! اگر کوئی صاحب اس بات میں مستند طریقے سے نہی کا ثبوت پیش کریں تو ہم سب سے پہلے اس پر عمل پیرا ہوں گے۔

[کیوں کہ یہ خدا و رسول کا حکم ہوگا لیکن منکرین عظمت رسالت و محافل میلاد و قیام تعظیمی کے منکرین اس باب میں کوئی ٹھوس ثبوت کبھی بھی نہیں پیش کر سکتے۔ جب اس موقع کے لیے کلام الہی اور حدیث رسول میں منع کرنے کوئی حکم وارد ہی نہیں ہے، تو مخالفین نفی کی دلیل لائیں گے کہاں سے؟ مانعین یا تو کذب و افتراء سے کام لیں گے یا تحریف و خیانت کریں گے۔ اور قرآن و سنت میں تحریف و خیانت کرنے والا یعنی اللہ اور اس کے

* کل بدعة الضلالة سنن ابی داؤد، کتاب النیۃ، باب فی لزوم النیۃ، حدیث ۴۶۰۷

(۱) القرآن الکبریٰ، سورۃ الحشر ۵۹/۷

(ترجمہ از فیاض القرآن، علامہ محمد محمد کرم شاہ الانزہری، اعتقاد پبلنگ ہاؤس، نئی دہلی، ۱۹۸۹ء)

رسول پر جھوٹ باندھنے والا ہرگز ہرگز مسلمان ہو ہی نہیں سکتا۔ چشتی]

گذشتہ اوراق میں ترمذی شریف اور مشکوٰۃ شریف کے حوالے سے ہم نے ایک صحیح حدیث سے ثابت کیا کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذکر پیدائش کے وقت قیام، خود فعل رسول اکرم ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے کلام پاک میں جمیع امت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کی پیروی کے لیے اس آیت میں حکم دیتا ہے۔ ارشاد باری ہے:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔ (۱)

بے شک تمہارے لئے رسول اللہ کی ذات ہی معیار عمل ہے۔

اس آیت کے حکم کے مطابق تمام اہل ایمان امت رسالت پر اس فعل قیام رسالت مآب کی پیروی کرنا ضروری ہے اور اس فعل قیام رسالت مآب سے نفرت کرنے والا بلا شک و شبہ اس حدیث کے حکم میں داخل ہے:

فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي (۲)

تو جو میری سنت سے منہ پھیرے گا وہ مجھ سے نہیں۔

[پوری حدیث اس طرح ہے:

أَنْتُمْ بَيْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: جَاءَ ثَلَاثَةٌ رَهْطًا إِلَى بُيُوتِ

أَرْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا أُخْبِرُوا كَانَتْهُمْ ثَقَالُوهَا، فَقَالُوا:

(۱) القرآن الكريم سورة الاحزاب ۲۱/۳۳ (ترجمانی نوٹ: دالم چشتی)

(۲) (الف) صحيح البخاری، كتاب النکاح، باب الترغيب في النکاح (رقم

الحديث: ۵۰۶۳)، ص ۹۵۵

(ب) صحيح مسلم، كتاب النکاح، باب استحباب النکاح لمن ناقض نفسه

اليه ووجد مؤنة (رقم الحديث: ۱۳۰۱)، ص ۵۲۰

وَأَتَيْنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَدْ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ
 مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ. قَالَ أَحَدُهُمْ: أَمَّا أَنَا فَإِنِّي أَصَلِي اللَّيْلَ أَبَدًا.
 وَقَالَ آخَرُ: أَنَا أَصُومُ النَّهْرَ وَلَا أَفْطِرُ. وَقَالَ آخَرُ: أَنَا أَعْتَزِلُ
 النِّسَاءَ فَلَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا. فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ: أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذًا وَكَذَا، أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَا أُخْشَاكُمْ
 بِلَهٍ وَآتَقَاكُمْ لَهُ. لَكِنِّي أَصُومُ وَأَفْطِرُ وَأَصَلِّي وَأَرْقُدُ وَأَتَزَوَّجُ
 النِّسَاءَ الْخ [

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ: تین صحابی نبی اکرم ﷺ کی
 ازواج مطہرات کی خدمت میں آئے تاکہ نبی کریم ﷺ کی عبادت
 کے بارے میں دریافت کریں۔ جب انہیں حضور ﷺ کی عبادت
 سے آگاہ کیا گیا تو گویا اسے کم سمجھتے ہوئے کہنے لگے ہماری کیا حیثیت ہے
 کہ نبی کریم ﷺ کی عبادت دیکھنے لگے جب کہ ان کی تو ہر اگلی پچھلی
 بھول چوک یا سہو و نسیان معاف فرمادی گئی ہے۔ ان میں سے ایک نے
 کہا میں اب ساری رات نماز پڑھا کروں گا۔ دوسرے نے کہا کہ میں
 عمر بھر روزے رکھتا رہوں گا اور کسی ایک دن کا روزہ بھی نہیں چھوڑوں گا۔
 تیسرے نے کہا میں عورتوں سے ہمیشہ دُور رہوں گا اور کبھی شادی نہیں
 کروں گا۔ اسی دوران رسول اللہ ﷺ ان کے درمیان تشریف لے
 آئے اور آپ نے فرمایا کہ: تم ہی وہ لوگ ہو جنہوں نے ایسا کہا ہے؟
 حالاں کہ بخدا میں تمہاری نسبت خدا سے زیادہ ڈرتا ہوں اور اس سے ڈر
 کر گناہوں سے زیادہ بچنے والا ہوں۔ اس کے باوجود میں روزے رکھتا
 ہوں اور چھوڑتا بھی ہوں۔ راتوں کو نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی

ہوں۔ نیز عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں۔ تو جو میری سنت سے منہ پھیرے گا وہ مجھ سے نہیں۔

اور یہاں یہ احتمال بھی نہیں ہو سکتا کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء اتباع تو دیگر افعال میں سنت ہو اور قیام جو فعل رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہے اس کی پیروی بدعت و ناجائز ہو جائے۔ اور یہ احتمال نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ دیگر حدیث صحیح سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قیام رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس محل میں قیام کیا ہے جس مقام محل میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قیام صادر ہوا ہے۔ اسی لیے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا قیام جزاء، اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام اس حدیث صحیح میں شرط واقع ہوا ہے۔ اور یہ قاعدہ کلیہ تو اظہر من الشمس ہے کہ ہمیشہ جزا شرط کے تابع ہوا کرتی ہے۔ قیام رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے قیام جس حدیث سے ثابت ہوتی ہے وہ صحیح حدیث مشکوٰۃ شریف میں بایں الفاظ مروی ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْلِسُ مَعَنَا فِي الْمَسْجِدِ يُحَدِّثُنَا إِذَا قَامَ قُنْنَا قِيَامًا حَتَّى نَرَاهُ قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بَيُوتِ آزْوَاجِهِ. (۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ ہم سے باتیں کرنے کے لیے مسجد میں بیٹھا کرتے جب آپ کھڑے ہوتے تو ہم بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو جاتے اور اس وقت تک کھڑے رہتے جب تک آپ اپنی کسی زوجہ مطہرہ کے گھر میں داخل ہو گئے۔

تو کیا کوئی مسلمان ایسا بھی ہوگا جو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اس فعل اور

(۱) (الف) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الاداب باب القیام، الفصل الثالث.

(رقم الحدیث: ۴۷۰۵)، ج ۲، ص ۲۳۶

طریقہ کو بدعت کہے؟ صحابہ کرام تو بالاتفاق ان لوگوں میں داخل ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام کیا ہے اور ان کے متعلق ارشاد باری تعالیٰ ہے:

أَنعَمَ اللَّهُ (۱)

اللہ نے انعام کیا۔

اور قرآن کریم سے ہی ثابت ہے کہ جن پر انعام کیا گیا ہے ان کا طریقہ ”صراط مستقیم“ اور (دینِ قویم) ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے:

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (۲)

(یا اللہ) ہمیں صراطِ مستقیم (سیدھے رستے) کی ہدایت پر استقامت عطا فرما۔

وہ سیدھا راستہ جس کے چلنے والوں پر تم نے انعام عطا کیا ہے۔

اب اگر کوئی صراطِ مستقیم کو ہی شرک و بدعت کہے تو اس کے دو احتمال ہیں:

[اَوَّل]: اگر لاعلمی کی وجہ سے کہتا ہے تو اس شخص کا یہ فعل لزومِ کفر سے خالی نہیں

اگرچہ التزامِ کفر نہ ہو۔

[دوم]: اگر جان بوجھ کر اور علم رکھ کر ایسی بات کرتا ہے تو یہ التزامِ کفر ہے اور اس

کے کافر و مشرک (یعنی خراجِ اسلام) ہونے میں کوئی شک ہی نہیں۔

اب یہ غور کا مقام ہے کہ مشرک و کافر اور بدعتی کون ہے؟ معترض یا سائل کو پہلے

اپنے دین کے قواعد سے خبردار ہو جانا چاہیے پھر اپنے دین و مذہب میں گفتگو کرنی چاہیے

[تا کہ وہ گفتگو قرآن و سنت کی روشنی میں صحت مند نہ ہو]

[ایک اعتراض] کیا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صریحاً صحابہ کرام کو منع نہیں فرمایا

کہ تم میں سے بعض بعض کے لیے قیام نہ کرے۔؟ تو کیا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش

کے ذکر کے وقت جو قیام ہے وہ قیام اس صحیح حدیث کے مطابق اس حکم میں داخل نہیں

(۱) القرآن الکَرِیم، النساء، ۴۰/۶۹

(۲) القرآن الکَرِیم، سورۃ الفاتحہ ۱/۶۵ (ترجمانی نو شاد عالم پبلیکیشنز)

ہے۔ اور نیز یہ حدیث نفی، گزشتہ حدیث قیام سے جو حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے اس کے برخلاف ہو کر آپس میں متعارض نہیں ہوئیں حدیث نفی قیام جو حضرت ابو داؤد سے منقول ہے اس روایت کے الفاظ ملاحظہ کریں:

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَوَكِّئًا عَلَى عَصَا فَقُنْنَا إِلَيْهِ فَقَالَ: لَا تَقُومُوا كُنَّا تَقُومُوا الْأَعَاظِمُ يُعْظَمُ بَعْضُهَا بَعْضًا. (۱)

”حضرت ابو امامہ فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عصائے مبارک پر ٹیک لگائے ہوئے ہم لوگوں کے سامنے جلوہ افروز ہوئے۔ ہم لوگ آپ کو دیکھ کر کھڑے ہو گئے۔ تو آپ نے فرمایا: اس طرح نہ کھڑے ہوا کرو جس طرح عجمی لوگ ایک دوسرے کے لیے تعظیماً کھڑے ہوتے ہیں۔“

[جواب اعتراض]: سائل یا معترض کا یہ قیاس مع الفارق ہے اس لیے کہ ذکر پیدائش رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وقت کیا جانے والا قیام حضرت ابو داؤد سے روایت شدہ حدیث نفی قیام کے متعارض نہیں کیوں کہ یہاں قیام بعض الی البعض یعنی ایک دوسرے کے لیے قیام نہیں بلکہ یہاں تمام اہل مجلس اتباع قیام رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے قیام کرتے ہیں۔ لہذا یہ قیام بعض الی البعض میں داخل نہیں۔ اس وقت کوئی کسی اور کے لیے قیام نہیں کرتا۔ ہاں! اگر کسی وارد و صادر (مہمان و مسافر) یا قائم قاعد (کھڑے ہوئے یا بیٹھے ہوئے) کے لیے کوئی عجمیوں جیسے قیام کرے تو یقیناً قیام بعض الی البعض میں شامل ہوگا جو حضرت ابو امامہ کے واسطے سے حضرت ابو داؤد سے مروی ہے۔ یہ دونوں احادیث آپس میں ذیل کے وجوہات کی بنا پر مخالف و متعارض نہیں ہیں۔

(الف) حضرت ابو امامہ سے منقول حدیث شریف میں جس قیام کی نفی کی گئی ہے۔ اس کی علت عجمی قیام کی مانند یا مماثلت ہے۔ نفی قیام کی اصل وجہ بیان کرتے ہوئے حدیث شریف میں فرمایا گیا کہ: **وَلَا تَقُومُوا كَمَا يَقُومُ الْأَعَاجِمُ** بعضہا بعضاً یعنی عجمیوں کے جیسے مت کھڑے ہو جیسے عجمی ایک دوسرے کے لیے تعظیمی قیام کرتے ہیں۔

(ب) حضرت ابو ہریرہ سے منقول حدیث میں قیام صحابہ، رسول اکرم ﷺ کے فعل کے ضمن میں وارد ہے، کسی اور کی تعظیم کے لیے نہیں، مجلس میلاد شریف میں بھی قیام، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع میں کیا جاتا ہے۔ جب دونوں احادیث کا پس منظر واضح ہے تو دونوں کو ایک دوسرے کے معارض یا مخالف نہیں کہہ سکتے کیوں کہ اثبات قیام کی علت اور ہے اور نفی قیام کی علت اور ہے۔ لہذا دونوں کا آپس میں تضاد کیسا؟ اگر قیام تعظیمی مطلق منع اور ناجائز ہوتا تو حضور اکرم ﷺ اپنی لخت جگر، راحت جاں، سیدۃ النساء العالمین حضرت فاطمہ الزہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لیے اور حضرت فاطمہ الزہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا رسول اکرم ﷺ کے لیے قیام کیوں فرماتیں؟ ہر دو نفوس قدسیہ نے ایک دوسرے کے لیے قیام فرمایا ہے جیسا کہ (صحیح) حدیث سے ثابت ہے اس لیے اگر کسی کی تعظیم کے لیے قیام مطلقاً ناجائز ہوتا تو یقیناً رسول خدا ﷺ نہ تو حضرت فاطمہ الزہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لیے قیام فرماتے اور نہ اپنی مقدس صاحبزادی کو اپنے لیے قیام فرمانے دیتے بلکہ اگر یہ ناجائز ہوتا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کو سختی سے روکتے۔ لیکن نبی کریم سے ایسا ثابت نہیں ہے بلکہ آثار و سنت نبوی سے قیام تعظیمی کا ثبوت بھی ملتا ہے۔ چنانچہ ابوداؤد میں ایک صحیح حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یوں مروی ہے:

عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ

أَشْبَهَ سَمْتًا وَهَدْيًا وَذَلًّا وَفِي رِوَايَتِهِ حَدِيثًا وَكَلَامًا بِرَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فَاطِمَةَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهَا.
 كَانَتْ إِذَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ قَامَ إِلَيْهَا فَأَخَذَ بِيَدِهَا وَقَبَّلَهَا
 وَأَجْلَسَهَا فِي مَجْلِسِهِ وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا قَامَتْ إِلَيْهِ
 فَأَخَذَتْ بِيَدِهِ فَقَبَّلَتْهُ وَأَجْلَسَتْهُ فِي مَجْلِسِهَا. (۱)

”ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ چال و حال، شکل و شبابت اور بات چیت میں حضرت فاطمہ کرم اللہ وجہہا سے زیادہ کسی کو مشابہت رکھتے ہوئے نہیں پایا (ایک دوسری روایت میں ”حدیثاً“ اور ”کلاماً“ کا لفظ ہے، یعنی بات چیت) جب وہ (حضرت فاطمہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتیں تو آپ ان کے لیے کھڑے ہو جاتے اور ان کے ہاتھ کو بوسہ دیتے اور اپنے پاس بٹھاتے۔ اور جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت فاطمہ کے پاس تشریف لے جاتے تو حضرت فاطمہ حضور کے لیے کھڑی ہو جاتیں اور دستِ اقدس کو بوسہ دیتیں اور اپنے پاس بٹھاتیں۔“

۶- سوال: اس تطبیق احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قیام بوقت ذکر پیدائش

رسول اہل بیت علیہم السلام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جائز اور مستحب ہے۔ مگر اس کے باوجود

(۱) سنن ابو داؤد، ابواب السلام باب ما جاء في القيام (رقم الحدیث: ۵۲۱۷)، ص ۸۱۲

✽ [اس حدیث سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لیے اور جان بتول، جگر گوشہ رسول، حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اکرم ﷺ کے لیے نہ صرف تعظیمی قیام کرتے بلکہ دونوں ایک دوسرے کے دست مبارک کو چومتے بھی تھے اس لئے اگر اسلامی ادب و آداب میں قیام تعظیمی اور دست بوسی ناجائز و حرام یا شرک و بدعت ہوتا تو یہ ہرگز رسول اکرم سے ثابت نہیں ہوتا۔ (چشتی)]

بعض فقہانے قیام کو اپنی کتابوں میں مکروہ لکھا ہے۔

الجواب: فقہانے مطلق قیام کو ہرگز مکروہ نہیں لکھا ہے بلکہ بعض فقہانے یوں لکھا کہ جس ملک میں قیام کی عادت ہو تو قیام مستحب ہے اور ان فقہانے احادیث اثبات قیام اور نفی قیام ہر ایک کو اپنے اپنے محل پر محمول کیا ہے اس طرح سے دونوں احادیث کا کسی طرح سے آپس میں مخالفت یا تعارض بھی ثابت نہیں ہوتا۔ طحاوی میں لکھا ہے کہ:

وَنَقْلُ شَرَنِيلَا لِي عَنْ ابْنِ وَهْبَانَ مَا نَصَهُ أَقُولُ وَ فِي عَصْرِنَا
يَنْبَغِي أَنْ يَسْتَحَبَّ ذَلِكَ أَيُّ الْقِيَامِ لَهَا يُوْرَثُ تَرْكُهُ مِنَ الْحَقْدِ
وَالْبَغْضَاءِ وَالْعَدَاوَةِ لِأَسِيئًا إِذَا كَانَ ذَلِكَ فِي مَكَانٍ اِعْتِيدَ فِيهِ
الْقِيَامُ. وَمَا وَرَدَ مِنَ التَّوَعُّدِ عَلَيْهِ أَمَّا هُوَ فِي حَقِّ مَنْ يَجِبُ
الْقِيَامُ بَيْنَ يَدَيْهِ كَمَا يَفْعَلُهُ التَّرْكُ وَالْإِعَاجِمُ. وَعَدَمُ وَرُودِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالصَّحَابَةِ وَلَمْ يَفْعَلُوهُ أَيُّ
الْقِيَامِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدُلُّ عَلَى كَرَاهَتِهِ
لأنه لم يكن من عَادَتِهِمْ وَقَدْ وَرَدَ "قَوْمُوا السَّيِّدَ كَمْ" (۱)

”شرنہالی حضرت وہبان کا قول نقل کرتے ہیں کہ: دور حاضر

میں قیام استحباب کے درجہ میں ہونا چاہیے کیونکہ ترک قیام سے بغض، حسد، کینہ جیسی برائیوں کے پیدا ہونے کے امکانات سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ خصوصاً ان علاقوں میں جہاں کے باشندے قیام کے عادی ہوں۔

(۱) حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب المحظر والایاحۃ، باب الاستبراء وغیرہ، ص ۴،

ہاں اقام کے تعلق سے وارد ہونے والی وعید دراصل اس شخص کے حق میں ہے جو ترکوں اور عجمیوں کی طرح دوسروں کے قیام کو اپنے حق میں ضروری سمجھے۔ البتہ حضور اقدس ﷺ سے قیام کے سلسلے میں کچھ وارد نہ ہونا اور صحابہ کرام کا سرکار رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے قیام نہ کرنا قیام کی کراہت پر دلالت نہیں کرتا اس لیے کہ وہ قیام کے عادی ہی نہیں تھے۔ یہی وجہ ہے کہ ”قوموا الی سیدکم“ کے الفاظ حدیث میں وارد ہیں۔“

اور کچھ فقہا نے استاذ یا ایسے اشخاص جو اسی مرتبہ میں بڑے ہوں ان کے لیے قیام جائز لکھا اور باقیوں کی بہ نسبت ناجائز لکھا۔ جیسا کہ طحاوی میں ہے:

”وَفِي مَجْمَعِ الْفَتَاوَى لِلانطا کی: قِيَامُ الْقَارِي جَائِزٌ إِذَا جَاءَ أَعْلَمُ مِنْهُ أَوْ أَوْسَدَاذُهُ الَّذِي عَلَّمَهُ الْقُرْآنَ أَوِ الْعِلْمَ أَوْ الْوَلَدَ أَوْ امْرَأَتَهُ، وَلَا يَجُوزُ الْقِيَامُ لِغَيْرِهِمْ وَإِنْ كَانَ الْحَاجُّ مِنَ الْأَجَلَةِ وَالْأَشْرَافِ۔ (۱)

مجمع الفتاویٰ للانطا کی میں ہے کہ: قاری کا اپنے سے زیادہ علم والے کے لیے یا اپنے اس استاد کے لیے جس نے اسے قرآن مجید اور دیگر علوم و فنون کی تعلیم دی ہو اور اپنے والدین کے لیے قیام جائز ہے۔ البتہ ان کے علاوہ دیگر واردین کے لیے قیام جائز نہیں خواہ وہ اہلہ اشراف ہی میں سے کیوں نہ ہوں۔“

فقہا کی جماعت میں سے کسی نے قیام تعظیمی کو حدیث ابو امامہ میں مروی بعض الی البعض کے سبب ناجائز، کسی نے حدیث فاطمہ کے سبب جائز اور کچھ نے اس میں

(۱) حاشیۃ الطعطاوی علی الدر المختار، کتاب المحظور و الاباحۃ، باب الاستبراء وغیرہ، ج ۳، ص ۱۹۳

فرق کیا ہے جیسا کہ ذیل کی فقہی عبارت سے واضح ہے:

”قَالَ الشَّرَنْبَلَا لِي اَخْتَلَفُوا فِيهِ اَي الْقِيَامِ. فَمِنْهُمْ مَنْ مَدَعَ ذَلِكَ لَنَا رَوَى اَبُو دَاوُدَ بِاِسْنَادِهِ اِلَى اَبِي اِمَامَةَ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَوَكِّئًا عَلَى عَصَا فَقُبْنَا إِلَيْهِ. فَقَالَ: لَا تَقُومُوا كَمَا تَقُومُ الْاَعَاجِمُ يُعْظَمُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ. وَمِنْهُمْ مَنْ اَبَاحَهُ اِسْتِدْلَالًا بِقِيَامِ النَّبِيِّ ﷺ لِفَاطِحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا. وَمِنْهُمْ مَنْ فَضَّلَ عَلَى مَا قَالَهُ قَاضِي خَانَ. (۱)“

”شرنبلالی کہتے ہیں کہ قیام کے سلسلے میں علما مختلف رائے ہیں: بعض علما نے قیام سے منع کیا ہے ان کی دلیل سنن ابو داؤد میں مروی حضرت ابو امامہ کی روایت ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصائے مبارک کا سہارا لیے ہوئے ہمارے درمیان رونق افروز ہوئے چنانچہ آپ کو دیکھتے ہی ہم لوگ کھڑے ہو گئے۔ تو آپ نے فرمایا: یوں نہ کھڑے ہو جایا کرو جیسے عجمی لوگ ایک دوسرے کے لیے تعظیماً کھڑے ہوتے ہیں۔ بعض علما قیام کی اباحت کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنے پاس آتے دیکھ کر کھڑے ہو جاتے تھے۔ جب کہ بعض علما نے علامہ قاضی خان کی رائے کے پیش نظر قیام کے مسئلے میں تفصیلی گفتگو کی ہے۔“

اور قنیہ میں لکھا ہے:

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار. کتاب المحظور والاباحۃ. باب الاستبراء وغیرہ. ج ۴،

وَلَا يُكْرَهُ قِيَامُ الْحَالِيسِ فِي الْمَسْجِدِ لِمَنْ دَخَلَ عَلَيْهِ تَعْظِيمًا لَهُ،
 سَطَّ فِي مُشْكِ الْأَثَارِ، الْقِيَامُ لِغَيْرِهِ لَيْسَ بِمَكْرُوهٍ لِعَيْنِهِ، إِنَّمَا
 الْمَكْرُوهُ مُحَبَّةُ الْقِيَامِ مِنَ الَّذِي يُقَامُ لَهُ فَإِنْ لَمْ يُحِبَّ الْقِيَامَ
 وَقَامُوا لَهُ لَا يُكْرَهُ، قَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : وَقِيَامُ قَارِي
 الْقُرْآنِ لِمَنْ يَحِبُّ عَلَيْهِ تَعْظِيمًا لَهُ لَا يُكْرَهُ إِذَا كَانَ مِمَّنْ يُسْتَحَقُّ
 التَّعْظِيمَ، وَقِيلَ لَهُ : أَنْ يَقُومَ بَيْنَ يَدَيِ الْعَالِمِ تَعْظِيمًا لَهُ فَأَمَّا
 فِي حَقِّ غَيْرِهِ لَا يَجُوزُ. (۱)

”مسجد میں بیٹھے ہوئے شخص کا آنے والے شخص کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا
 مکروہ نہیں ہے۔ چنانچہ مشکل الآثار میں ہے کہ:
 ”کسی کی تعظیم کے لیے نفس قیام مکروہ نہیں ہے بلکہ اپنے لیے دوسروں
 سے قیام کی خواہش کرنا اور قیام کو محبوب رکھنا مکروہ ہے اگر اس کے اندر
 قیام سے محبت و وارفتگی کا کوئی شائبہ نہیں ہے تو ایسے شخص کے لیے قیام
 کرنا بھی مکروہ نہیں ہے۔ اور قاری قرآن کا کسی قابل تعظیم و احترام شخص
 کی آمد پر تعظیماً قیام کرنا بھی مکروہ نہیں ہے۔ یہاں تک کہا گیا ہے کہ قاری
 کو عالم کے لیے تعظیماً قیام کرنا چاہیے۔ عالم کے علاوہ کسی اور شخص کے حق
 میں جائز نہیں ہے۔“

اور صاحب در المختار نے ان اختلافوں کی طرف اس نظم میں اشارہ کیا ہے۔

(۱) قنیه النیة لتتیمم الغنیة. کتاب الکراهیة وغیرہ باب فی السلام والمصالحة والقبلة
 ولشبهة العاطس (مخطوط) ورق ۱۱۱، ص ۲۳۱

وَمَنْ قَامَ إِجْلَالًا لِشَخْصٍ فَجَائِزٌ

وَفِي غَيْرِ أَهْلِ الْعِلْمِ بَعْضُ يُقَرَّرُ (۱)

”کوئی کسی شخص کی عظمت و بزرگی کی وجہ سے تعظیماً کھڑا ہو جائے تو یہ جائز

ہے۔ غیر اہل علم کے لیے بھی بعض نے ثابت کیا ہے۔“

[ایک اور اشکال اور اس کا جواب] : فقہاء کے اقوال میں پائے گئے

اختلافات کے ذکر سے یہ بات ابھی تک واضح نہ ہو سکی کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیدائش کے ذکر کے وقت قیام حرمت کے قول میں داخل رہا یا نکل گیا؟ [تو اس سوال کے جواب کے ضمن میں یہ کہوں گا کہ:]

آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیدائش کے ذکر کے وقت کیا جانے والا قیام ہرگز حرمت کے قول میں داخل نہیں ہے۔ اور نہ ایسا ہو سکتا ہے کیوں کہ جن علمائے قیام کو حرام بتایا ہے وہ قیام بعض الی البعض جو مثل عجمی تعظیم کے ہوتا ہے۔ [جس کا تعلق مجلس میلاد کے قیام سے نہیں ہے۔ چشتی] اور مجلس میلاد یا محافل مولود شریف میں کیا جانے والا قیام کل اہل جلسہ ابتداءً لقیام رسول اکرم ﷺ قیام کرتے ہیں۔ [محفل میں شامل] اور کوئی شخص کسی شخص کی ذات کے لیے قیام نہیں کرتا اس لئے یہ قیام بعض الی البعض کی صورت میں داخل ہی نہیں لہذا مذکورہ قیام میں علما کا اختلاف نہیں ہے [بلکہ اس طرح کا قیاس مغالطہ پر مبنی ہے جو مانعین میلاد و قیام کا فطری خاصہ ہے۔ چشتی]

۷۔ سوال: حدیث گذشتہ سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قیام ابتدا

سے انتہا تک ثابت ہوتا ہے اور (ہمارے) یہاں یہ رواج ہے کہ ابتدا اور انتہا میں بیٹھتے ہیں اور وسط میں قیام کرتے ہیں تو ایسا کرنا جائز ہے یا بدعت؟

الجواب: ایسا کرنا بھی جائز ہے۔ اس لیے کہ ترمذی و مشکوٰۃ کی گذشتہ حدیث

شریف سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قیام صرف اپنی

پیدائش اور علوصی اور اپنی ذاتی شرافت کے ذکر کے لیے ابتدا سے انتہا تک ثابت ہے اور یہاں قبل اور بعد قیام کرنے کے ان امور کے علاوہ دیگر امور کا ذکر ہوتا ہے لہذا فعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع میں قیام کی تخصیص انہیں تینوں امور کے ذکر کے ساتھ کی جاتی ہے اور چوں کہ قبل اور بعد قیام کے ان تین امور کے علاوہ اور بھی امور کا ذکر ہوتا ہے لہذا وہاں قیام نہیں ہوتا۔

۸- سوال: ان تین امور کے علاوہ وہ امور جو پیشہ کر بیان ہوتے ہیں وہ بھی بحال قیام بیان کیے جائیں تاکہ ابتدا سے انتہا تک قیام ہو اور بیٹھنا نہ پڑے تو ایسا کرنے سے کیا نقصان ہے؟

الجواب: حدیث گذشتہ سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قیام ان تین امور کے لیے ثابت ہے اس لیے کہ سوائے ان تین امور کے حدیث گذشتہ میں کسی اور امر کا ذکر نہیں ہے بالفرض اگر یہاں تین امور کے ساتھ اور امور بھی ملائے جائیں تو اتباع فعل رسول اللہ کہ وہ تخصیص قیام ہے ان تین امور کے لیے قوت دے گی اور نیز اگر یہ شخص قیام کی تخصیص ان تین امور کے ساتھ اس لحاظ سے نہیں کرتا کہ یہ تخصیص بدعت ہے تو اس خیال کی بنا پر یہ شخص خود گمراہ اور فعل رسول اللہ سے جو حدیث صحیح میں وارد ہے منکر ہوا لہذا اس صحابی کی بشارت سے محروم رہے گا کہ جنہوں نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا:

وَالَّذِي تَفْسِيحُ بَيْدِهِ لَا أَزِيدُ عَلَىٰ هَذَا شَيْئًا وَانْقُصُ مِنْهُ. (۱)
یعنی قسم ہے خدا کی! میں اس سے نہ زیادہ کروں گا نہ کم۔

(۱) (الف) صحیح البخاری، کتاب الزکوٰۃ باب وجوب الزکوٰۃ (رقم الحدیث: ۱۳۹۷) ص ۲۵۹

(ب) صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب بیان الایمان الذی یدخل بہ الجنۃ، (رقم

الحدیث: ۱۳، ۱۵) ص ۳۰

(ج) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الایمان، الفصل الاول (رقم الحدیث: ۱۳) ج ۱، ص ۱۹

[پوری حدیث ان الفاظ میں منقول ہے:]

عن أبي هريرة رضي الله عنه ان اعرابياً اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: دلني على عمل اذا عملته دخلت الجنة قال: تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلوة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة، وتصوم رمضان، قال: والذيت نفسي بيده لا ازيد على هذا شيئاً ولا انقص منه شيئاً، قال النبي صلى الله عليه وسلم: من سُرَّه ان ينظر إلى رجل من اهل الجنة فلم ينظر إلى هذا- [۱]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا، یا رسول اللہ! مجھے ایسا عمل بتائیے کہ جسے میں کروں تو جنت میں داخل ہو جاؤں۔ آپ نے فرمایا: اللہ کی عبادت کرو اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ فرض نمازیں پڑھو اور زکوٰۃ دو اور رمضان کے روزے رکھو۔ اس شخص نے عرض کیا: بخدا جس کے قبضے میں میری جان ہے میں اس سے نہ زیادہ کروں گا نہ کم، جب وہ وہاں سے واپس جانے کے لئے مڑا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی جنتی آدمی کو دیکھنا چاہے تو وہ اسے دیکھ لے۔

آں حضرت نے اس کے حق میں بشارت فرمائی کہ جنتی کے دیکھنے سے جس کا جی خوش ہو وہ ان کو دیکھے۔ اور محروم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس شخص نے رسول اللہ ﷺ کے فعل پر زیادتی کی اس لیے کہ آں حضرت ﷺ نے صرف تین امور کے لیے قیام فرمایا تھا اور انہوں نے سوائے ان تین امور کے اور بھی زیادتی کی اور بشارت کا سبب قول اور فعل رسول اللہ ﷺ پر عدم زیادتی ہے۔ اور یہاں زیادتی محقق ہو گئی لہذا اس بشارت سے جو عدم زیادتی اور نقصان کے سبب سے وارد ہے محروم رہے گا۔

۹۔ سوال: علی الدوام آں حضرت کا قیام ذکر پیدائش کے وقت میں حدیث گذشتہ سے ثابت نہیں ہوتا ہے پھر لوگ ہمیشہ کیوں قیام کرتے ہیں اور جو کوئی قیام نہ کرے اس کو برا کیوں جانتے ہیں؟

الجواب: اگر علی الدوام آں حضرت ﷺ قیام فرماتے تو یہ قیام سنت مؤکدہ ہوتا اور آں حضرت نے قیام پر مواظبت نہیں فرمائی ہے تو مستحب ہوا اور مستحب پر دوام کرنا بالاتفاق سب اہل اسلام کے نزدیک مستحسن ہے اور جو کوئی قیام نہ کرے تو اس کو کوئی برا بھی نہیں جانتا ہاں! اگر قیام اس لیے نہیں کرتا کہ قیام کو بدعت سمجھتا ہے۔ تو غور کا مقام ہے کہ اگر کوئی شخص اس قیام کو بدعت کہے باوجود یہ کہ ترمذی و مشکوٰۃ کی گزشتہ حدیث صحیح سے یہ ثابت ہے کہ قیام، فعل رسول اللہ ﷺ ہے، تو گویا اس شخص نے فعل رسول اللہ کو بدعت و ضلالت کہا۔ اس لیے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ ہر بدعت ضلالت ہے اور کوئی مسلمان ایسا نہ ہوگا جو کہ فعل رسول اللہ ﷺ کو بدعت کہنے والوں کو اچھا جانے۔ بلکہ خود اس بدعت کہنے والے سے پوچھنا چاہیے کہ اگر کوئی شخص فعل رسول اللہ کو بدعت کہے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اور اگر وہ یہ کہے کہ یہ قیام بوقت ذکر پیدائش آں حضرت کے فعل رسول اللہ نہیں ہے تو اس کو حدیث گذشتہ ترمذی کی اور مشکوٰۃ کی دکھانا چاہیے اور اس سے یہ پوچھنا چاہیے کہ

قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْهَيْئَةِ (۱)

[پوری حدیث ان الفاظ میں منقول ہے:]

(۱) (الف) سنن الترمذی، کتاب الدعوات، باب من ابواب الدعوات.

(رقم الحدیث: ۳۵۵۸) ص ۸۱۳

(ب) سنن ابن ماجہ، کتاب الدعاء، باب الدعاء بالعفو والعافیۃ (رقم الحدیث:

۳۸۳۸) ص ۶۱۷

(ج) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الدعوات، باب جامع الدعاء، الفصل الثانی

(رقم الحدیث: ۲۳۸۹) ج ۱، ص ۳۵۲

عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ، ثُمَّ بَكَى: فَقَالَ: سَلُوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ، فَإِنَّ أَحَدًا لَمْ يُعْطَ بَعْدَ الْيَقِينِ خَيْرًا مِنَ الْعَافِيَةِ. قَالَ التِّرْمِذِيُّ:

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ اسْنَادًا

حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ منبر پر کھڑے ہوئے اور رونے لگے۔ پھر فرمایا کہ اللہ رب العزت سے عفو و عافیت طلب کرتے رہو۔ کیوں کہ بعد از مرگ بخشش سے بہتر کوئی چیز نہیں۔

اور جو حدیث بیان ذکر پیدائش میں وارد ہے تو اس کے کیا معنی ہیں؟ مجھ کو یقین ہے کہ اگر اس شخص کو متابعت فعل رسول اللہ منظور ہو اور فعل رسول اللہ سے بغض و حسد نہ ہو تو قیام بوقت ذکر پیدائش آں حضرت کے فعل کو، آں حضرت کا فعل بتلائے گا، اور بدعت کہنا چھوڑ کر سنت کہنے کا قائل ہو جائے گا۔ اور جان لینا چاہیے کہ یہ نہایت پر خطر مقام ہے کہ [کوئی کلمہ گو شخص] فعل رسول اللہ کو بدعت کہے اور مشیع فعل رسول اللہ کو بدعتی اور مشرک سمجھے۔ [اور اس کے باوجود خود اپنے آپ کو مسلمان گردانے، اللہ تعالیٰ تمام محبان رسالت مآب کو ایمان و عقیدے کے اس بدترین نفاق و منافقت سے بچنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔ چشتی]

۱۰۔ سوال: حاضرین مجلس میلاد کے لئے اگر قیام میلاد کے لئے اگر قیام اس لئے سنت ہے کہ خود رسول اللہ ﷺ نے اپنے ذکر پیدائش کے وقت ہضم فرمایا تو آں حضرت ﷺ بروز عیدین و جمعہ خطبہ ارشاد فرماتے وقت بھی منبر پر قیام فرمایا ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ لوگ بروز عید اور جمعہ قیام نہیں کرتے؟

الجواب: حدیث صحیح میں وارد ہے کہ آں حضرت ﷺ نے بروز عید بحالت قیام منبر پر خطبہ دیتے وقت صحابہ کرام کو حکم جلوس (یعنی بیٹھنے کا حکم) فرمایا ہے اور تعمیل حکم جلوس، بغیر ترک قیام کے نہیں ہو سکتا ہے۔ اس لیے یہاں قیام بسبب حکم رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ترک ہوا۔ اور وہ حدیث ابوداؤد میں بروایت عبداللہ بن السائب یہ ہے۔

”عبداللہ بن السائب قال: شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ: إِنْكَا تَخْطُبُ، فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَجْلِسَ لِلْعُظْمَى فَلْيَجْلِسْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَذْهَبَ فَلْيَذْهَبْ. (۱)“

حضرت عبداللہ بن سائب سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ کے یہاں عید میں حاضر تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: ہم خطبہ دیتے (یعنی دینے جارہے) ہیں، تو جو میرا خطبہ سننا پسند کرے وہ بیٹھ جائے اور جو (لوگ کسی ضرورت کے تحت) جانا چاہتے ہیں وہ چلے جائیں۔ ❀

۱۱- سوال: قیام بوقت ذکر پیدائش آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اگر چہ ترمذی اور مشکوٰۃ شریف کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے مگر اس قیام کا انتہائی درجہ استحباب ہے اور مستحب کا ترک کرنا جائز ہے مگر یہاں کے لوگ قیام پر ایسا اصرار کرتے ہیں کہ کہیں

(۱) سنن ابوداؤد رقم حدیث ۱۱۵۵، ص ۸۰۹

❀ اس مذکورہ بالا حدیث سے یہ بات ثابت ہو رہی ہے کہ بروز عید حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بحالت قیام منبر پر خطبہ دیتے وقت صحابہ کرام کو بحالت جلوس خطبہ کو سماعت کرنے کا حکم دیا۔ اس لئے صحابہ کرام نے عیدین کے خطبے کو بیٹھ کر سنا۔ اور سنن ابوداؤد ہی میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث جمعہ کے خطبے کے متعلق بھی وارد ہے جس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو خطبہ جمعہ کو بھی بیٹھ کر سننے کا حکم دیا۔ اس حدیث کی تفصیل بھی ملاحظہ کریں۔ (پیشی)

بروایت ابوداؤد حدیث میں وارد ہے کہ بروز جمعہ منبر پر خطبہ ارشاد فرمانے کے لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رونق افروز تھے اور آپ نے صحابہ کرام کو بیٹھنے کا حکم دیا۔ آپ کی اس حکم کو سن کر حضرت ابن مسعودؓ فوراً مسجد کے دروازے پر بیٹھ گئے حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ عن عطاء عن جابر قال: لَمَّا أَسْتَوَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَالَ: ”أَجْلِسُوا“ فَسَمِعَ ذَلِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَجَلَسَ عَلَى تَابِ الْمَسْجِدِ فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: تَعَالِ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ۔“

جناب عطاء بن ابی رباح حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں کہ (ایک بار) جمعہ کے روز جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (منبر پر) برابر (تشریف فرما) ہو گئے تو فرمایا: بیٹھ جاؤ۔ جیسے ہی اسے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے سنا مسجد کے دروازے پر ہی بیٹھ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ان کو دیکھا تو فرمایا: اے عبداللہ بن مسعود آگے آ جاؤ۔ (سنن ابوداؤد، رقم الحدیث ۱۰۹۱، ص ۱۷۷)

اس قیام کو ترک نہیں کرتے ہیں اور فرض اور واجب کی مانند از روئے عمل اس قیام پر دوام کرتے ہیں، آیا یہ دوام اس قیام پر جائز ہے یا بدعت؟

الجواب: چند امور یہاں یقین الثبوت ہیں۔ پہلا امر یہ ہے کہ کوئی فرد بشر اس قیام کو نہ فرض سمجھتا ہے اور نہ واجب اور نہ اس قیام پر دوام کرنے سے بسبب شہرت اس امر کے کہ قیام کا رتبہ استحباب سے کوئی بھی زائد نہیں بتلایا ہے اور نہ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ یہ قیام واجب یا فرض ہے۔

دوسرا امر یہ ہے کہ قیام بوقت ذکر پیدائش آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مستحب، اور فعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔ جیسا کہ ترمذی اور مشکوٰۃ کی حدیث سے ثابت ہوا۔ اور ہر امر مستحب پر دوام کرنا باوجود اس یقین کے کہ یہ امر مستحب نہ فرض ہے اور نہ واجب بلکہ مستحسن ہے، مذموم ہرگز ہرگز نہیں چٹاں چہ حدیث صحیح میں اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے وارد ہے:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَذْوَمُهَا أَوَانٌ
قَلًا (۱)

اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ فعل وہ ہے جس پر دوام کیا جائے اگرچہ وہ کم ہو۔

(۱) (الف) صحیح البخاری، کتاب الایمان، باب احب الدین الی اللہ آذومہ (رقم الحدیث: ۴۳) ص ۲۳

(ب) صحیح مسلم، کتاب صلوٰۃ المسافر، باب فضیلة العیل الدائم، (رقم الحدیث: ۷۸۳) ص ۲۸۵

لہذا سب اہل اسلام کا اس بات پر اجماع ہے کہ مستحبات صوم، صلوٰۃ، حج اور زکوٰۃ وغیرہا پر دوام کرنا امر مستحسن ہے اور اگر امر مستحب پر دوام شرک اور بدعت ہوتا تو ائمہ دین میں سے کوئی بھی مستحبات صوم، صلوٰۃ اور زکوٰۃ پر دوام نہ کرتے بلکہ ان مستحبات کا دوام چھوڑ کر کے کبھی کبھی ادا کرتے رہتے۔ اور باوجود یہ کہ یہ امر خلاف اجماع ہے اور نیز جناب مولانا مولوی احمد علی صاحب سہارنپوری نے جو جواب استفتائے مجلس میلاد میں لکھا ہے اور جسے علامہ دیوبند نے براہین قاطعہ میں نقل کیا ہے لکھتے ہیں:

”آرے بعضے اوقات التزام بعض امر مستحب چنان کردہ می شود کہ عملاً بصورت واجب می نماید و بایں ہمہ اگر اعتقاد فاعلش بوجوب آن نیست در حق او بدعت نخواهد شد۔“ (۱)

”بعض اوقات امر مستحب کا التزام اس صورت میں کیا جاتا ہے کہ عملاً وہ واجب کی صورت نظر آتا ہے اس کے باوجود بھی اگر قائل (کہنے والے) کا اعتقاد اس کے واجب ہونے پر نہیں ہے تو اس کے حق میں وہ بدعت نہیں ہوگا۔

[ایک اور اشکال]: اب جناب مولوی احمد علی صاحب کے جواب استفتائے بھی

معلوم ہوا کہ مستحب پر دوام بدعت اور مذموم نہیں ہے۔ البتہ مولوی صاحب نے اپنے جواب استفتائے میں یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ اصرار اس امر مستحب پر جو موجب فساد عقائد عوام ہوتا ہے یعنی عوام اس کو واجب یا فرض سمجھیں گے اور نیز عوام ان امور کے تارک کو تارک صلوٰۃ و صوم سے بدتر سمجھتے ہیں لہذا اس کو ترک کرنا چاہیے۔

(۱) (الف) البراہین القاطعہ مولانا غلیل احمد انڈھوی۔ مطبع ہاشمی میرٹھ ۱۳۰۳ھ / ۱۸۸۷ء ص ۱۳۶

(ب) براہین قاطعہ مولانا غلیل احمد انڈھوی۔ سن اشاعت ۱۳۲۱ھ / ۱۹۰۳ء، مطبع ہلالی پریس ساڈھوروہ: ناشر محمد یحییٰ گنگوہہ، ضلع سہارنپور ص: ۱۳۵

(ج) براہین قاطعہ مولانا غلیل احمد انڈھوی۔ اشاعت اول، مارچ ۱۹۸۷ء۔ ناشر: دارالاشاعت، اردو بازار کراچی، ص ۳۹

الجواب: اس اشکال کے جواب کی دو جہتیں ہیں:

[وجہ اول] یہ ہے کہ اس زمانہ میں ایسے عوام الناس نہیں ہیں کہ مستحبات مجلس میلاد شریف کو فرض یا واجب سمجھتے ہیں اور بالفرض اگر ایسے عوام الناس بھی ہوں تو ان کا علاج یہ ہے کہ مولود خواں بوقت قیام صاف صاف بیان کرے کہ یہ امور یعنی قیام وغیرہ مستحبات میں سے ہیں اور کوئی ان کو فرض اور واجب نہ سمجھے ورنہ گنہگار ہوگا۔

البتہ یہاں تارک قیام کو لوگ اس لیے برا سمجھتے ہیں کہ اس قیام مستحب کو جو حدیث ترمذی اور مشکوٰۃ شریف سے ثابت ہوا [مانعین قیام یا تارک قیام اس فعل یا عمل کو] بدعت اور شرک جانتے ہیں اور جو کوئی شخص، عمل یا فعل رسول اللہ، صلی اللہ علیہ وسلم کو شرک اور بدعت کہے تو کوئی مسلمان اس کو اچھا نہیں کہے گا۔ ایسا شخص اپنے ایمان کی تجدید کی فکر میں رہے۔

اور نیز مولود خواں حضرات کو لازم ہے کہ قیام کے تعلق سے مذکورہ حدیث صحیح کو خوب رواج اور اشاعت دیں اس لیے کہ اس حدیث صحیح پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد لوگوں کا عمل متروک ہوا ہے اور صحیح حدیث میں وارد ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ:

جو حدیث کہ میرے بعد متروک ہو جائے اور کوئی شخص اس کو رواج دے تو رواج دینے والے کو اتنا ثواب ملے گا جتنا اس حدیث پر عمل کرنے والوں کو ملتا ہے اور وہ حدیث بروایت ترمذی اور ابن ماجہ بایں الفاظ وارد ہے:

عَنْ بِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ الْمُرَزِيِّ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْيَا سُنَّةً مِنْ سُنَّتِي قَدْ أُمِيتَتْ
بَعْدِي كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ مَنْ عَمِلَ بِهَا. وَمَنْ غَيَّرَ أَوْ
يُنْقِصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا، وَمَنْ ابْتَدَعَ بِدْعَةً ضَلَالَةً

لَا يُضَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ آثَامٍ مَنْ عَمِلَ بِهَا
لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِ النَّاسِ شَيْئًا إِنْ قَالَ أَبُو عَمْرِو
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ (۱)

حضرت بلال بن حارث مرفی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کسی نے میری کسی ایک مردہ یا متروک سنت
کو زندہ کیا تو اس زندہ کرنے والے کو اتنا ہی ثواب ملے گا جتنا اس سنت پر
عمل کرنے والے کو ملتا ہے۔ بغیر ان کے اجر و ثواب میں کچھ کمی کیے
ہوئے۔ اور جو شخص دین میں بُری بدعت جاری کرے کہ اللہ و رسول اس
سے راضی نہ ہو تو اس پر عمل کرنے والوں کا گناہ بھی ہے۔ بغیر ان کے گناہ
میں کچھ کمی کیے ہوئے۔

اور نیز یہ زمانہ فساد کا زمانہ ہے اس لیے کہ جہل اور بدعت غالب ہے اور حدیث
قیام بوقت ذکر پیدائش آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحیح حدیث سے مذکور ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فُسَادِ أُمَّيِي
فَلَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ. (۲)

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

(۱) (الف) سنن الترمذی، ابواب العلم، باب الاخذ بالسنة واجتناب البدع (رقم الحدیث: ۲۶۷۷) ص ۳۰

(ب) سنن ابن ماجہ، (المقدمة) باب من أحياسنة قد أميتت (رقم الحدیث: ۲۰۹، ۲۱۰) ص ۳۷

(۲) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۱۷۶) ج ۱، ص ۵۲

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا زمانہ فساد میں میری حدیث پر عمل کرنے والوں کو سو (۱۰۰) شہیدوں کا ثواب ملے گا۔

لہذا مولود خواں حضرات کو لازم ہے کہ اس فساد کے زمانہ میں اس حدیث قیام پر تہہ دل سے عمل کریں تاکہ سو شہیدوں کے ثواب سے محروم نہ رہیں۔

[وجہ دوم] بوقت [ذکر] پیدائش آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم، حاضرین جلسہ کے لیے قیام کا استحباب بایں طور ثابت ہوتا ہے کہ تمام حاضرین جلسہ میلاد شریف کو یہ آرزو و اشتیاق ہوتا ہے کہ روایات اور احادیث نبویہ جس میں پیدائش آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بیان ہے سنیں گے اور سیکھیں گے۔ اس لئے جس وقت مولود خواں ان روایات کو شروع کرتے ہیں تو سب سننے والے اور سیکھنے والے اس کی طرف توجہ کرتے ہیں اور احادیث نبوی سیکھنا خلفائے راشدین کی سنت ہے اور کوئی مسلمان خلفائے راشدین کی سنت کو بدعتِ سیئہ نہیں کہہ سکتا، اس لیے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سنت اور خلفائے راشدین کی سنت کو بدعت کی ضد قرار دیا ہے اور یہ حکم فرمایا ہے:

عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْتَدِينَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَصُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ وَإِنَّا كُمْ وَمُخَدَّاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُخَدَّاتٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ. (قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) (۱)

لازم پکڑو میرے طریقہ کو اور خلفائے راشدین کے طریقے کو جو ہدایت والے ہیں اور ان کے طریقے کو مضبوط پکڑے رہو اور نئی باتوں سے بچو،

(۱) (الف) سنن الترمذی، کتاب العلم، باب الأخذ بالسنة واجتناب

البدع - (رقم الحدیث: ۲۶۷۶) ص ۶۳۹

(ب) سنن ابی داؤد، کتاب السنة، باب فی لزوم السنة (رقم الحدیث:

۷۲۶۰۷) ص ۷۲۶

اس لیے کہ ہر نئی بات بدعت ہے اور جو بدعت ہے وہ گمراہی ہے۔

اور قیام کا واقعہ مشکوٰۃ شریف میں حدیث صحیح میں وارد ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے سماعت حدیث، اور حدیث سیکھنے کے وقت قیام کیا ہے۔ اور اس وقت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی موجود رہے اور ان دونوں میں سے کسی نے منع بھی نہیں کیا، اگر قیام بدعت اور ضلالت اور شرک ہوتا تو ان تینوں خلفائے ایسا امر ظاہر نہ ہوتا اس کا مختصر واقعہ یہ ہے کہ:

عن عثمان رضي الله عنه قال: إِنَّ رَجُلًا مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ تَوَفَّى حَزَنُوا عَلَيْهِ حَتَّى كَادَ بَعْضُهُمْ يُوسِسُ. قَالَ عُثْمَانُ وَكُنْتُ مِنْهُمْ. فَبَيْنَا أَنَا جَالِسٌ مَرَّ عَلَى عُمَرُ وَسَلَّم فَلَمَّ أَشْعُرِي بِهِ. فَأَشْتَكِي عُمَرُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. ثُمَّ أَقْبَلَا حَتَّى سَلَّمَا عَلَى بَعْضِي. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ لَا تَرُدَّ عَلَى أَخِيكَ عُمَرُ سَلَامَهُ؛ قُلْتُ مَا فَعَلْتُ. فَقَالَ عُمَرُ بَلَى، وَاللَّهِ لَقَدْ فَعَلْتُ. قَالَ قُلْتُ: وَاللَّهِ مَا شَعَرْتُ إِنَّكَ مَرَرْتَ وَلَا سَلَّمْتُ. قَالَ أَبُو بَكْرٍ: صَدَّقَ عُثْمَانُ. قَدْ شَغَلَكَ عَنْ ذَلِكَ أَمْرٌ فَقُلْتُ: أَجَل. قَالَ مَا هُوَ؟ قُلْتُ تَوَفَّى اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ ﷺ. قَبِلَ أَنْ نَسْأَلَهُ عَنْ نَجَاةِ هَذَا الْأَمْرِ؟ قَالَ أَبُو بَكْرٍ قَدْ سَأَلْتَهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَبِلْتُ إِلَيْهِ وَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا أُنْتِ وَأَمَّا أَنْتَ احْتَقَى بِهَا. قَالَ أَبُو بَكْرٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: مَا نَجَاةُ هَذَا الْأَمْرِ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ قَبِلَ مِنِّي الْكَلِمَةَ الَّتِي عَرَضْتُ عَلَى عَمِي فَرَدَّهَا فَهِيَ لَهُ نَجَاةٌ. رَوَاهُ الْإِمَامُ (۱)

(۱) (الف) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الایمان، الفصل الثالث (رقم الحدیث: ۴۱)، ج ۱

ص ۲۵ (ب) المسند الامام احمد بن حنبل، ج ۱، ص ۶

حضرت عمر نے حضرت عثمان (رضی اللہ عنہما) کو سلام کیا، انہوں نے سلام کا جواب نہ دیا لہذا حضرت عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے اس امر کی شکایت کی کہ حضرت عثمان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا۔ تو وہ دونوں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے، حضرت صدیق اکبر نے حضرت عثمان غنی (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے کہا کہ: تم نے اپنے بھائی کے سلام کا جواب کیوں نہیں دیا؟ انہوں نے کہا کہ میں نے ایسا نہیں کیا ہے۔ حضرت عمر نے فرمایا کہ: تم نے بے شک ایسا کیا ہے۔ تو انہوں نے کہا کہ: مجھ کو علم نہیں ہوا کہ آپ سلام کر کے گزر گئے۔ حضرت صدیق اکبر نے فرمایا کہ: سچ کہا عثمان نے کہ کسی سبب کی وجہ سے ان کا خیال نہیں رہا ہوگا۔ تو حضرت عثمان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے کہا کہ: بے شک یہ بات صحیح ہے، لہذا حضرت صدیق اکبر نے دریافت کیا کہ وہ کیا امر ہے؟ حضرت عثمان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا: وہ امر یہ ہے کہ حضرت نبی کریم نے انتقال فرمایا اور خطروں اور وسوسوں کا علاج میں نے آپ سے دریافت نہیں کیا۔ تو صدیق اکبر نے کہا کہ: میں نے یہ علاج حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہے، حضرت عثمان فرماتے ہیں کہ: میں صدیق اکبر کی طرف کھڑا ہو گیا اور میں نے کہا: میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں۔ آپ اس لائق ہیں کہ آپ سے پوچھا جائے۔

اس حدیث شریف سے یہ ثابت ہوا کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس مسئلہ کی زیادہ رغبت و اشتیاق رکھتے تھے اس کی سماعت کے لیے انہوں نے قیام کیا اور اس مسئلہ کے دریافت سے قبل دونوں خلفاء کے تشریف لانے اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ان سے استفسار کے وقت انہوں نے قیام نہیں کیا۔ اگرچہ وہ استفسار بھی مسائل شرع سے باہر نہیں تھا مگر قیام کا باعث صرف وہ مسئلہ تھا جس سے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ زیادہ رغبت رکھتے تھے۔ علیٰ هذا القیاس۔ یعنی مجلس میلاد شریف میں بھی لوگ جس مسئلہ سے زیادہ رغبت رکھتے ہیں اس کی سماعت کے لیے قیام کرتے ہیں اور وہ مسئلہ

پیدائش آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا (بیان) ہے۔

۱۲- سوال: چوں کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صدیق اکبر رضی

اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث شریف سنی تھی اور سننے کے لیے قیام کیا لہذا اگر سننے والے بسبب زیادہ رغبت مسئلہ ذکر پیدائش آں حضرت ﷺ کی انتہا قیام عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قیام کریں تو بجا ہے۔ اور ذکر کرنے والے اس مسئلہ کے یعنی مولود خواں جو بمقدار ذکر پیدائش آں حضرت کے قیام کرتے ہیں اور اس سے بعد اور قبل قیام نہیں کرتے ہیں اس لیے شاید ان کا یہ فعل بدعت ہو انہ کہ سنت؟

الجواب: ذکر کرنے والوں کا قیام بمقدار ذکر پیدائش آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مستحب ہے اس لیے کہ آں حضرت نے اپنے ذکر پیدائش کے وقت قیام فرمایا ہے۔ چنانچہ حدیث گذشتہ ترمذی سے ثابت ہو چکا ہے اور متعدد مرتبہ ذکر ہو چکا ہے کہ راوی نے بوقت روایت حدیث جو فعل کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خاص حدیث فرمانے کے وقت میں ابتدا سے انتہا تک صادر ہوا ہے، تو اس فعل کو بھی ابتدائے حدیث سے انتہا تک نقل کیا ہے۔ چنانچہ حدیث مسلسل کے اقسام کے دریافت کرنے سے یہ امر بخوبی معلوم ہوگا کہ اس فعل کا نقل کرنا جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حدیث کی ابتدا سے اختتام تک صادر ہوا ہے مستحب ہے نہ کہ بدعت۔ اور من جملہ اقسام حدیث میں سے ایک وہ حدیث ہے جو حدیث مسلسل بقبض لحيۃ کہلاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیث شریف بیان فرمانے کے وقت اپنی لحيۃ مبارکہ پر ہاتھ رکھ کر کے حدیث شریف بیان فرمائی ہو تو صحابی بھی اسی کیفیت کے ساتھ ابتدائے حدیث سے انتہائے حدیث تک اپنے شاگرد سے یہ بیان کرے۔ ہکذا إلى یومنا۔

اور دوسرے ان اقسام میں حدیث مسلسل بتشبیہک ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابی کی انگلیوں میں اپنی انگلیاں مبارک داخل کر کے

حدیث بیان فرمائی ہو، اور صحابی نیز اپنے شاگرد سے اس حدیث کو ابتدا سے انتہا تک ”بتشبیہ“ کر کے بیان فرمادی۔ خُکذا اِلٰی یَوْمَئِذَا۔

اور اسی پر قیاس ہے حدیث مسلسل بقبض ید، اور ان سب اقسام حدیث مسلسل وغیرہ کو جس کی تعریف علامہ جرجانی نے ”رسالہ اصول حدیث“ میں بیان کیا ہے جو ترمذی کے دیباچے میں بھی شامل ہے۔ علامہ جرجانی حدیث مسلسل کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

الْمُسْلَسِلُ مَا تَتَابَعَ فِيهِ رِجَالُ الْإِسْنَادِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ رَوَايَتُهُ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ (۱)

غور کرنا چاہیے کہ صحابہ کرام نے ان سب اقسام حدیث مسلسل میں وہ فعل رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو حدیث فرمانے کے وقت میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صادر ہوا ہے۔ ابتدائے حدیث سے انتہائے حدیث تک حدیث کے ساتھ نقل کیا ہے اور حدیث سے قبل اور بعد اس فعل کو نقل نہ کیا لہذا یہاں بھی قیام جو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اپنے ذکر پیدائش کے وقت صادر ہوا ہے اگر راوی ذکر پیدائش کے ساتھ اس قیام کو ابتدا سے انتہا تک نقل کرے اور ذکر پیدائش سے قبل اور بعد قیام نہ کرے تو یہ قیام مستحب ہوگا ہرگز بدعت نہیں ہوگا۔

۱۳- سوال: یہ حدیث قیام بوقت ذکر پیدائش آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم تو حدیث مسلسل نہیں ہے۔

الجواب: میں یہ نہیں کہتا کہ حدیث قیام، حدیث مسلسل ہے بلکہ میری مراد یہ ہے کہ حدیث مسلسل سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ فعل یا قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جو ارشاد حدیث کے وقت میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صادر ہوا ہے۔ حدیث

(۱) رسالہ اصول حدیث، السید الشریف علی الجرجانی، مشہولہ فی جامع الترمذی، ص: ۲۲

کے ساتھ نقل کرنا بدعت نہیں ہے بلکہ مستحب اور صحابی کا فعل ہے۔ علیٰ ہذا القیاس۔
اپنی پیدائش کے ذکر کے وقت جو قیام آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
صادر ہوا ہے اگر راوی ذکر پیدائش کے ساتھ اس کو نقل کرے تو بدعت نہ ہوگا۔ غور کا مقام
ہے کہ بخاری شریف میں بروایت نافع حدیث شریف مروی ہے کہ:

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس منخر خاص [یعنی قربان گاہ] میں قربانی
کرتے تھے جہاں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کی تھی، اور باوجود یہ کہ منیٰ کا کل علاقہ
منخر ہے۔ یعنی منیٰ میں جہاں قربانی کی جائے، قربانی جائز ہے۔ مگر اتباع فعل رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، صحابہ کرام پر ایسا غالب تھا کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے بال
برابر انحراف نہ کرتے تھے، تو یہاں بھی لازم ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ذکر
پیدائش کے وقت قیام فرمایا ہے تو مولود خواں بھی ویسے ہی قیام کریں، تاکہ فعل رسول
صلی اللہ علیہ وسلم سے انحراف لازم نہ آئے، اور افسوس ہے ان لوگوں کے حال پر جو اس قیام کو
بدعت کہتے ہیں۔ حدیث بخاری جو نافع سے مروی ہے وہ یہ ہے:

”عَنْ كَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَنْحَرُ فِي الْمُنْحَرِ، قَالَ
عَبِيدُ اللَّهِ مَنْحَرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ“ (۱)

”حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر منخر میں قربانی
فرماتے تھے۔ حدیث کے راوی عبید اللہ کہتے ہیں کہ یہاں ”منخر“ سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منخر مراد ہے۔“

اور قسطلانی نے لکھا ہے کہ منیٰ کا کل [رقبہ/حدود] یعنی تمام علاقہ ہی منخر ہے۔ مگر
عبداللہ ابن عمر بسبب شدت اتباع فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے، تخصیص منخر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے اور یہ افضل تھا نہ کہ واجب۔ قسطلانی کی عبارت یہ ہے:

(۱) صحیح البخاری، کتاب الحج، باب النحر فی منحر النبی صلی اللہ علیہ وسلم، عنی

وَمِلَى كُلِّهَا مَنْعَرٌ فَلَيْسَ فِي تَخْصِصِ ابْنِ عُمَرَ بِمَنْعَرٍ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ مِنَ الْمَنَاسِكِ لَكِنَّهُ كَانَ
شَدِيدَ الْإِتْبَاعِ لِلشُّنَّةِ. نَعَمْ، فِي مَنْعَرِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَضِيلَةٌ عَلَى غَيْرِهِ. (۱)

”جب منی کا پورا علاقہ منحر (قربانی کی جگہ) ہے، تو حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بطور خاص اسی مقام پر قربانی کرنا جہاں رسول اکرم ﷺ نے قربانی فرمائی، ہرگز اس امر کا متقاضی نہیں ہے کہ ایسا کرنا حج کے مناسک و احکام میں داخل ہے۔ بلکہ حضرت ابن عمر کی یہ تخصیص اپنے آقا کی ایک ایک سنت پر قربان ہو جانے کی دلیل ہے۔

۱۴۔ سوال: یہاں [برصغیر میں] یہ رواج ہے کہ قیام ذکر پیدائش آں حضرت

ﷺ کے وقت اشعار فخریہ اور نعتیہ بھی پڑھے جاتے ہیں آیا ان اشعار کا پڑھنا قیام کے وقت میں جائز ہے یا بدعت؟

الجواب: آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علوبسی اور شرافت ذاتی کے بیان کے وقت یا بحالت قیام ذکر پیدائش نعت کے فخریہ اشعار پڑھنا سنت ہے بدعت نہیں۔ چنانچہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد نبوی میں اپنے حکم سے اشعار فخریہ اور نعتیہ پڑھنے کے لئے منبر لگواتے، اور حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ شان اقدس میں اشعار فخریہ اور نعتیہ پڑھنے کے لئے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منبر پر قیام کر کے بیان کرتے، اور حضرت رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی شان میں فرمایا کہ:

”حسان بن ثابت کو روح القدس مدد کرتے ہیں۔“

(۱) ارشاد الساری بشرح صحیح البخاری، کتاب الحج، باب المنحر فی منحر النبی

اب کون سا ایسا مسلمان ہوگا کہ اگر کوئی شخص اَقْدَا بفعل نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اتباعاً بفعل صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بوقت ذکر پیدائش آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اشعار مدحیہ سرور کائنات کی شان میں منبر یا کسی اونچے مقام پر مثل منبر کے قیام کر کے بیان کرے تو اس کو بدعت سمجھے گا؟

چنانچہ ترمذی شریف میں بروایت ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مروی ہے:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْعُمُ بِحَسَنٍ مَدِينًا فِي الْمَسْجِدِ يَقُومُ عَلَيْهِ قَائِمًا يُفَاجِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَتْ يُتَفَاحُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ حَسَنًا بِرُوحِ الْقُدُسِ مَا يُفَاجِرُ أَوْ يُتَفَاحُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. هَكَذَا فِي الْبُخَارِيِّ.

[قَالَ ابوعيسى: هذا حديث حسن غريب صحيح] (۱)

”ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے لیے منبر پکھواتے جس پر وہ کھڑے ہو کر نبی کریم ﷺ کی طرف سے فخر کرتے۔ (یعنی فخریہ مدحیہ، نعتیہ اشعار محفل میں پیش کرتے) یا مدافعت کرتے تھے۔ اور نبی کریم ﷺ فرماتے:

(۱) (الف) صحیح البخاری، کتاب الآداب، باب هجاء المشركين، (رلم الحديث: ۶۱۵۳) ص ۱۱۲۸

(پ) سنن الترمذی، کتاب الاستیذان والآداب، باب ما جاء في انشاد الشعر، (رلم الحديث: ۲۸۳۶) ص ۶۶۲

بے شک اللہ تعالیٰ روح القدس کے ذریعہ حسان کی مدد فرماتا ہے۔ جب تک کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے فخر کرتے رہیں یا (فرمایا) مدافعت کرتے رہیں۔ (اس طرح بخاری شریف میں بھی آیا ہے)۔

۱۵۔ سوال: اشعار کا گانا غنا ہے اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ غنا نفاق کو دل

میں ایسے اگاتا ہے جیسے پانی کھیتی کو اور وہ حدیث یہ ہے:

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْغِنَاءُ يُنْبِتُ النِّفَاقَ فِي الْقَلْبِ كَمَا يُنْبِتُ الْمَاءُ الزَّرْعَ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ (۱)

”حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غنا (راگ) اسی طرح دل میں نفاق پیدا کرتا ہے جیسے پانی کھیتی کو اگاتا ہے، اسے بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے۔

الجواب: ہر فرد غنا ایسا نہیں ہے اور اس حدیث میں غنا کے بعض افراد مراد ہیں۔ اس لیے کہ ایک حدیث بروایت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا صحیح بخاری اور مسلم میں وارد ہے کہ دو لڑکیاں ایام تشریق میں دف بجا کر کے رسول اللہ ﷺ کے سامنے غنا کر رہی تھیں، اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لا کر کے ان دونوں لڑکیوں کو ڈانٹا، تو نبی کریم ﷺ نے اپنی زبان مبارک سے ارشاد فرمایا: اے ابو بکر! انہیں چھوڑ دو کیوں کہ آج عید کا دن ہے۔ اور وہ حدیث یہ ہے:

”عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي آثَارِهِمَا مِلْحٌ

تُدْفِقَانِ وَتَضْرِبَانِ وَفِي رِوَايَةٍ ”تُغْنِيَانِ“ بِمَا تَقَاوَلَتْ بِهِ الْأَنْصَارُ

(۱) (الف) مشکوٰۃ البصایح، کتاب الاداب، باب الیمان والشعر، الفصل الثالث (رقم الحدیث: ۴۸۱۰) ص ۲۵۳

(ب) شعب الایمان للبیہقی، باب فی حفظ اللسان، فصل فی حفظ اللسان عن الغناء (رقم الحدیث: ۵۱۰۰)، ج ۴، ص ۲۷۹

يَوْمَ بُعَاثٍ، وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَغَشٍّ بِثَوْبِهِ، فَأَتَاهُ
هُمَا ابْنُكَرٌ، فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ:
دَعُهُمَا يَا ابْنُكَرٌ فَإِنَّهَا أَيَّامٌ عَيْدٍ.. (۱)

”ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ:
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میرے پاس تشریف لائے اس وقت
میرے پاس دو کمن لڑکیاں تھیں جو دف بجا کر گارہی تھیں۔ ایک روایت
میں ہے کہ جنگ میں جوش دلانے کے لیے ایک نظم گارہی تھیں۔ رسول
اللہ ﷺ اپنے چہرے پر کپڑا رکھ کر لیٹے ہوئے تھے۔ حضرت ابو بکر
نے ان دونوں لڑکیوں کو ڈانٹا تو نبی اکرم ﷺ نے اپنے چہرہ میں
مبارک سے کپڑا ہٹا کر فرمایا: اے ابو بکر! انہیں گانے دو یہ عید کا دن
ہے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ یہ غنا، [جو رسول اکرم کے سامنے گایا جا رہا تھا] غنائے جائز
میں داخل تھا اور یہ اس غنا سے خارج ہے جس کے بارے میں آں حضرت ﷺ نے
معصیت کا اگانے والا فرمایا ہے ورنہ آں حضرت ﷺ اس غنا میں کیوں رخصت فرماتے
اور حضرت صدیق اکبر کو اس غنا کے منع کرنے سے کیوں باز رکھتے؟

نذر اور اس کا حکم:

اور نیز ترمذی میں بروایت بریدہ حدیث صحیح وارد ہے کہ آں حضرت ﷺ
جہاد کی طرف تشریف لے گئے تھے جس وقت واپس تشریف لائے تو ایک سیاہ قام لڑکی

(۱) (الف) صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب اذا فاتہ العید یصلی رکعتین (رقم

الحديث ۹۸۷) ۱۸۵

(ب) صحیح مسلم، کتاب صلوٰۃ العیدین، باب الرخصة فی اللعب الذی لا معصية

فیہ فی ایام العید (رقم الحديث: ۸۹۳) ص ۳۱۷

آں حضرت ﷺ کے پاس حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے نذر مانی ہے کہ آپ صبح سالم واپس تشریف لائے تو میں آپ کے سامنے دف بجا کر گاؤں گی، یہ سن کر حضرت رسالت مآب ﷺ نے فرمایا کہ اگر تو نے ایسی منت مانی ہے تو پورا کرو اور وہ حدیث یہ ہے:

”عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَتْ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ مَغَازِيَةٍ، فَلَمَّا انْصَرَفَ جَاءَتْ جَارِيَتُهُ سَوْدَاءُ، فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي كُنْتُ نَذَرْتُ إِنْ رَدَّكَ اللَّهُ سَالِمًا أَنْ أَضْرِبَ بَيْنَ يَدَيْكَ بِالذُّفِّ وَأَتَغَلَّى، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ كُنْتَ نَذَرْتَ فَاضْرِبِي وَالْأُفْلَا! فَجَعَلَتْ تَضْرِبُ، فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَهِيَ تَضْرِبُ، ثُمَّ دَخَلَ عَلِيٌّ وَهِيَ تَضْرِبُ، ثُمَّ دَخَلَ عُمَانُ وَهِيَ تَضْرِبُ فَلَمَّا دَخَلَتْ أَنْتِ يَا عُمَرُ أَلْقَيْتِ الذُّفَّ.“

اقَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ بُرَيْدَةَ وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَرَ (وسعد بن ابی وقاص) وَعَائِشَةَ (۱) حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: رسول اللہ ﷺ کسی غزوہ میں تشریف لے گئے واپسی پر ایک سیاہ قام لڑکی حاضر ہوئی۔ اور اس نے آپ سے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میں نے نذر مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو صبح سلامت واپس لائے تو میں آپ کے سامنے دف بجاؤں گی اور گانا گاؤں گی۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر تو نے نذر مانی ہے تو ٹھیک ہے ورنہ نہیں۔ چناں چہ اس نے [آپ ﷺ

کے سامنے [دَف بجانا شروع کیا۔ اتنے میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے وہ بدستور بجاتی رہی پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے وہ بجاتی رہی پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو وہ دَف اپنے نیچے رکھ کر اس پر بیٹھ گئی۔ تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عمر! تم سے شیطان بھی ڈرتا ہے۔ میں بیٹھا ہوا تھا تو یہ دَف بجاتی رہی۔ ابوبکر آئے بجاتی رہی، علی آئے بجاتی رہی، لیکن اے عمر! جب تم داخل ہوئے تو اس نے دَف بجانا چھوڑ دیا۔

نیز مشکوٰۃ المصابیح کے حاشیہ میں مرقوم ہے:

وَفِي قَوْلِهَا "أَتَغْلِي" دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ سَمَاعَ صَوَّبَ امْرَأَةً بِالْغِنَاءِ

مَبَاحٌ إِذَا اخْلَا عَنْ الْفِتْنَةِ كَذَا قَالَهُ عَلَى الْقَارِي (۱)

”لڑکی کے اس قول میں اس بات پر دلیل ہے کہ عورت کی آواز کے ساتھ سننا

مباح ہے جس وقت فتنہ سے خالی ہو۔ ایسے ہی ملا علی قاری نے کہا ہے۔“

پوشیدہ نہ رہے کہ اس حدیث میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لڑکی کو شیطان بھی فرمایا ہے مگر یہ اس وقت فرمایا کہ جب اس کا فعل حد ضرورت سے متجاوز ہو گیا۔ کذا فی المرقاۃ وغیرہ۔ (۲)

اور نیز حدیث صحیح بخاری میں بروایت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وارد ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نذر مانے اللہ کی اطاعت کی تو اللہ کی اطاعت کرے اور جو نذر مانے اللہ کی معصیت کی تو معصیت نہ کرے۔ اور وہ حدیث یہ ہے:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

(۱) الخشمية النافعة على مشکوٰۃ المصابيح. كتاب المناقب باب مناقب عمر ارقم

الحاشية ۱۲

(۲) مرقاة المفاتیح لشرح مشکاة المصابيح. كتاب المناقب باب مناقب عمر

رضی اللہ عنہ (رحمہم اللہ) حدیث: (۶۰۳۸) ج ۱۱، ص ۱۹۵

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعهُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ
يَعْصِيَهُ فَلَا يَعْصِهِ. (۱)

”ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ
فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اطاعت الہی کی
منت مانگے تو وہ ضرور پورا کرے اور جو شخص معصیت کی منت مانگے تو
اس سے باز رہے۔“

نذر اور مذہب احناف:

اور حنفیوں کا بھی یہی مذہب ہے کہ نذر طاعت اور قربت میں ہوتی ہے۔
چنانچہ در مختار وغیرہ میں بھی ایسا ہی تحریر ہے۔ اب معلوم ہوا کہ اس لڑکی کا غنا بموجب
اس حدیث بخاری کے اور مذہب احناف کی بنا پر کسی بھی تاویل پر طاعت الہی اور قربت
میں داخل کرنا ہوگا تاکہ حدیث گذشتہ بخاری اور حنفیوں کے مطابق نذر صحیح ہو یا اور کسی
تاویل سے اس گانے کو مباح کرنا ہوگا، ان علما کے نزدیک جو نذر کو مباح میں جائز رکھتے
ہیں۔ لہذا بعض علما نے اس عورت کا غنا بسبب سرور اس کے قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر
معصیت سے خالی کر کے طاعت اور قربت الہی میں داخل کیا تو بموجب حدیث بخاری
کے اور بنائے مذہب احناف کے نذر صحیح ہوئی اب صاف صاف ثابت ہوا کہ ہر غنا
معصیت نہیں ہے۔ مگر اس کی پہچان کے لیے کہ کون سا جائز اور کون سا ناجائز ہے؟ قاعدہ
کلیہ کتب فقہا سے نقل کرنا ضروری ہے۔ اور وہ قاعدہ یہ ہے کہ جس شعر میں حکمت و نصیحت
اور وعظ ہو تو جائز ہے اور شک نہیں ہے کہ جن اشعار میں صفات اور شمائل نبوی منظوم ہوں
وہ حکم میں داخل ہے اور وہ قاعدہ یہ ہے جیسا کہ عالم گیری میں لکھا ہے:

”وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: يَجُوزُ الثَّغْنِي لِدَفْعِ الْوَحْشَةِ إِذَا كَانَ وَحْدَهُ
وَلَا يَكُونُ عَلَى سَبِيلِ اللَّهْوِ وَالْيَهُ مَالُ شَفْسِ الْأُمَمِ“

(۱) صحیح البخاری، کتاب الایمان والنذور، باب النذر فیما لا یملک و فی معصیۃ (رقم

الشَّرَّ خَسِيٍّ. وَلَوْ كَانَ فِي الشَّعْرِ جَنَّمُ أَوْ عَذْرٌ أَوْ فِقَّةٌ لَا يُكْرَهُ كَذَا
فِي التَّبْيِينِ. وَانْشَادَ مَا هُوَ مُبْتَأَخٌ مِنَ الْأَشْعَارِ لَا بَأْسَ بِهِ. وَإِذَا
كَانَ فِي الشَّعْرِ صِفَةُ الْمَرَأَةِ إِنْ كَانَتْ أَمْرًا بِعَيْنِهَا وَهِيَ حَيَّةٌ
يُكْرَهُ. (۱)

”بعض علمائے تنہائی کے وقت وحشت دور کرنے کی غرض سے اس شرط کے
ساتھ غنا کے جواز کے قائل ہیں کہ غنا لہو و لعب کے قبیل سے نہ ہو۔ شمس
الائمہ السرخسی کی بھی یہی رائے ہے۔ اور اگر شعر، حکمت و عبرت سے
لبریز اور احکام و مسائل سے پر ہو تو مکروہ نہیں، جیسا کہ تبیین میں مذکور
ہے۔ لیکن اگر اشعار صنفِ نازک کے حسن و جمال، قد و قامت، خد و خال،
ابرو و کا کل، نقش و نگار، ناز و انداز وغیرہ پر مشتمل ہو اور خصوصاً زندہ عورت کی
تعمین بھی ہو تو ایسے اشعار کا گانا اور پڑھنا بہر صورت ممنوع و مکروہ ہے۔“

ذکر پیدائش رسالت مآب ﷺ پر دلیل استحباب:

اور آں حضرت ﷺ کے ذکر پیدائش کے متعلق استحباب کی دلیل یہ ہے کہ
اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے آں حضرت ﷺ پر ذکر پیدائش کو نازل فرمایا ہے چنانچہ
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ. (۲)
”آپ پڑھیے اپنے رب کے نام کے ساتھ جس نے (سب کو) پیدا
فرمایا، پیدا کیا انسان کو جسے ہوئے خون سے۔“

اس آیت کی تفسیر، طرق مختلفہ پر واقع ہے بعضوں نے یوں بیان کیا ہے کہ

خَلَقَكَ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (۳)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ المعروفۃ بالفتاویٰ العالمیہ یہ کتاب الکراہیۃ، الباب

السابع عشر: فی الغناء واللہو و سائر المعاصی والامر بالمعروف جلد ۵، ص ۳۳۱

(۲) القرآن الکریم، سورۃ العلق، ۲/۹۶ (غیاہ القرآن)

(۳) اس آیت کی تفسیر کے تحت اسلاف کی مختلف عربی تفاسیر ملاحظہ فرمائیں

یعنی اللہ نے آپ کو اور تمام انسانوں کو خون بستہ سے پیدا کیا۔

تو اس تفسیر کے بموجب گویا اللہ تبارک و تعالیٰ نے آں حضرت ﷺ کی پیدائش اپنے کلام میں صراحتاً بیان فرمائی۔ اور اکثر مفسرین نے یوں بیان کیا ہے:

خَلَقَ الْخَلَائِقَ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (۱)

یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ نے جمیع خلایق کو پیدا کیا۔ اور انسان کو خون بستہ سے پیدا کیا۔

اس دوسری تفسیر کے بموجب اللہ تبارک و تعالیٰ نے آں حضرت ﷺ کی پیدائش کو صراحتاً بیان نہیں فرمایا ہے بلکہ ضمناً ارشاد فرمایا ہے، اس لیے صاحب بیضاوی نے لکھا ہے کہ: **الانسان في معنى الجمع** یعنی انسان معنی جمع ہے۔ (۲)

اور حضرت علامہ ملا عبد الحکیم (سیالکوٹی) نے اس کی وجہ یوں بیان فرمائی ہے کہ: **الف لام ان** میں استغراق کے لیے ہے اور چوں کہ ”انسان“ معنای جمع اور **الف لام** استغراق کے لیے ہے تو ”انسان“ سے مراد جمع اولاد آدم ہوں گے، سو ان میں حضرت ﷺ بھی داخل ہیں۔ (۳)

لہذا آں حضرت کی پیدائش کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس دوسری تفسیر کے مطابق اپنے کلام میں ضمناً ارشاد فرمایا ہے۔ اور نیز ”اقرأ“ کے صیغہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آں حضرت من جانب اللہ ”پیدائش انسان“ کو پڑھنے پر مامور تھے اس لئے امت رسول اللہ پر بھی واجب ہے کہ اس آیت پر ذکر پیدائش انسان کو کہ جس میں آں حضرت ﷺ کا ذکر پیدائش بھی صراحتاً یا ضمناً ذکر ہے پڑھے اور پڑھنا بغیر پڑھانے کے نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے اس آیت کا معلم یعنی مولود خواں اور معلم یعنی سننے والے، مسئلہ میلاد شریف

(۱) (الف) تفسیر البغوی المسمی معالم التنزیل جلد ۴، ص ۷۵، ۷۶،

(ب) تفسیر القرطبی، جلد ۱۰، ص ۸،

(ج) التفسیر الکبیر أو مفاتیح الغیب، جلد ۱۶، ص ۱۶

(۲) انوار التنزیل و اسرار التأویل المعروف بہ تفسیر البیضاوی، جلد ۵، ص ۳۲۵

(۳) حاشیۃ البیضاوی، العلامة عبد الحکیم سیالکوٹی (تفسیر تحت زریات)

کی اور باقی مسائل واجبہ کا معلم اور متعلم ثواب میں برابر ہوں گے۔

اور چوں کہ آں حضرت ﷺ کی پیدائش کو بھی اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس مسئلہ میں صراحتاً بقول بعض، اور ضمناً بقول اکثر بیان فرمایا ہے۔ لہذا بنا بر صحیح بیان کے آں حضرت ﷺ کی پیدائش بیان کرنا کلام اللہ کے موافق ہے اس لیے یہ بدعت نہیں ہو سکتا کیوں کہ جس حکم میں اللہ تبارک و تعالیٰ جتنے افراد کو ضمناً داخل فرمادے اور ان افراد کا بالخصوص نام لیا جائے اور وہ حکم عام ان کے شامل کیا جائے تو یہ بدعت نہیں ہے۔ جیسا کہ ارشاد باری ہے:

وَأَقِمُّوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ. (۱)

اور صحیح ادا کرو نماز اور دیا کرو زکوٰۃ

اور اس آیت کے بموجب اگر کوئی شخص کہے کہ زید اور عمرو پر زکوٰۃ واجب ہے تو کیا یہ بھی بدعت ہوگا؟ کیوں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس آیت میں زید و عمرو و بکر کا نام تو صراحتاً بیان نہیں کیا ہے اور اس امر کا کوئی قائل نہیں ہے۔ اس لیے بات واضح ہو گئی۔

۱۶- سوال: اگر یہ ضمنی بیان ذکر پیدائش آں حضرت ﷺ کے لیے کافی ہوگا تو

ضمناً اس آیت میں ذکر پیدائش فرعون و شداد بھی مذکور ہے تو اس کو بھی بیان کرنا چاہیے؟

الجواب: آں حضرت ﷺ کی ذکر پیدائش بالتحصیص اس لیے موجب سعادت دارین سمجھی جاتی ہے کہ آں حضرت نے اپنی زبان درفشوں سے اپنی ذکر پیدائش منبر پر قیام فرما کر کے بیان فرمائی ہے۔ نہ کہ شداد اور فرعون کی۔ لہذا ہم بھی اتباعاً لرسول اللہ ﷺ بیان کرتے ہیں اور نیز بالاتفاق جمیع امت کے ہم پر آں حضرت ﷺ کی پیدائش من جانب اللہ نعمت عظمیٰ ہے اور احسان بے پایاں ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی نعمت کے حق میں فرماتا ہے:

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ. (۲)

(۱) القرآن الکریم، سورۃ البقرہ ۲/۱۱۰، (ضیاء القرآن)

(۲) القرآن الکریم، سورۃ الضحیٰ ۱۱/۹۳، (ضیاء القرآن)

اور اپنے رب (کریم) کی نعمتوں کا ذکر فرمایا کیجئے۔

ہر نعمت عظمیٰ کا ذکر لازم ہے:

اس لئے آں حضرت ﷺ کی پیدائش کا ذکر کرنا جو نعمت عظمیٰ ہے اس آیت کے مطابق ہم پر لازم ہے، واجب ہے۔ اور صاحب بیضاوی نے اس آیت کے تحت یوں فرمایا ہے:

فَإِنَّ التَّحَدُّثَ بِهَا شُكْرُهَا (۱)

یعنی اس لیے کہ اپنے پروردگار کی نعمت کا بیان کرنا نعمت کا شکر ہے۔

اور علامہ بغوی نے معالم التنزیل میں حدیث صحیح بسند مرفوع اس آیت کے تحت نقل کی ہے اور اس حدیث کا مضمون یہ ہے کہ نعمت کا ذکر کرنا شکر ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے:

”عَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى الْيَمِينِ: مَنْ لَمْ يَشْكُرِ الْقَلِيلَ لَمْ يَشْكُرِ الْكَثِيرَ. وَمَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ. التَّحَدُّثُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ شُكْرٌ وَتَرْكُهُ كُفْرٌ۔ (۲)

”حضرت ثعمان بن بشیر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو منبر پر فرماتے ہوئے سنا کہ: جو شخص تھوڑے پر شکر نہ کرے وہ زیادہ پر بھی شکر نہیں کرے گا۔ اور جس نے لوگوں کا شکر یہ ادا نہیں کیا وہ اللہ کا بھی شکر گزار نہیں ہوگا۔ اللہ کی سنت کا ذکر شکر ہے اور اس کا ترک [کفر یعنی] ناشکری ہے۔“

اب اس حدیث سے اور تفسیر بیضاوی کی عبارت سے بخوبی معلوم ہوا کہ جو لوگ آں حضرت ﷺ کی پیدائش کا بیان نہیں کرتے یا ذکر پیدائش کو منع کرتے ہیں اور باوجود

(۱) انوار التنزیل و اسرار التأویل المعروف بہ تفسیر البیضاوی جلد ۵، ص ۳۲۰

(۲) تفسیر المغوی المسنی معالم التنزیل ج ۴، ص ۴۶۸

یہ کہ پیدائش آں حضرت ﷺ تو بالاتفاق نعمت عظمیٰ ہے اور ہر نعمت کا شکر لازم ہے اس لیے وہ لوگ ناسپاسوں یعنی ناشکروں کی وعید میں داخل ہوں گے۔

۱۷- سوال: اللہ تعالیٰ نے ہزاروں نعمتیں عطا فرمائی ہیں تو اس آیت کے بموجب ہر نعمت کے لیے جیسے مجلس میلاد شریف کے لیے جلسہ کیا جاتا ہے ویسے ہی جلسہ کیا جائے۔

الجواب: یہ آیت ہیئت کذائی یعنی مجموع اجزائے مجلس میلاد شریف کے لیے جوئی زمانہ مروج ہے دلیل نہیں ہے۔ تاکہ ہر نعمت کے لیے ایسی ہیئت کذائی بموجب اس آیت کے منعقد کی جائے بلکہ یہ آیت صرف اس امر کی دلیل ہے کہ پیدائش آں حضرت ﷺ جو بالاتفاق نعمت عظمیٰ ہے اور ہر نعمت عظمیٰ کا شکر لازم ہے سو اس آیت کے بموجب شکر اس نعمت عظمیٰ کا، کہ ذکر کرنا اس نعمت کا ہے۔ اور یہ امر اجزاء مجلس میلاد شریف سے ایک جز ہے اور باقی اجزاء مجلس میلاد بعض احادیث مذکورہ سے ثابت ہوتی ہیں۔ جیسے تعین زمان و مکان اور ہیئت اجتماعی وغیرہ ذلک آئندہ حدیثوں سے ان شاء اللہ ثابت ہوں گے۔

۱۸- سوال: بعض لوگ ذکر پیدائش آں حضرت ﷺ کو بدعت کہتے ہیں تو کیا یہ بات صحیح ہے یا غلط؟

الجواب: یہ بات بھی بالکل غلط ہے اس لیے کہ بدعت وہ امر محدث فی

اصحاب توحید و سنت سوا اہل عظیم کے عقائد و معمولات اور مراسم کے متعلق بات بات پر کفر و شرک اور بدعت کا فتویٰ لگاتے رہتے ہیں حالاں کہ شارع علیہ السلام نے جہاں دین میں بدعت کے ایجاد کرنے پر سختی سے منع کیا ہے اور کل بدعة ضلالة کہا ہے وہیں رسول اکرم ﷺ نے اچھے اور نیک کام کی ابتدا کے لئے ترغیب دیتے ہوئے ”من سن فی الاسلام سنة حسنة“ بھی کہا ہے۔ امام مسلم صحیح مسلم کتاب العلم میں باب من سن سنة حسنة او سيرة ومن دعا الی ہدی او ضلالة کے عنوان سے ایک باب بھی باندھا ہے۔ اس باب کی ابتدائی حدیث یہ ہے۔

(۳۳۴) باب من سن سنة حسنة او سيرة ومن دعا الی ہدی او ضلالة .

۲۰۸۷- حدیثی زہیر بن حرب حدثنا جریر بن عبد الحمید عن الاعمش عن

(زہیر ماثیہ صفحہ ۲)

الدین ہے کہ شدہ، اور اس کی مثل اور اصل، کلام شائع اور قرون ثلاثہ میں پائی جائے۔ اور ذکر پیدائش آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ خود بھی احادیث نبویہ اور کلام الہی سے جیسا کہ ذکر ہو چکا اس سے ثابت ہے، اور اس کی اصل اور مثل بھی کلام الہی اور حدیث نبوی میں موجود

(پچھلے صفحوں کا بقیہ حاشیہ)

موسیٰ بن عبد اللہ بن یزید و ابی الضحیٰ عن عبد الرحمن بن ہلال العباسی عن جریر بن عبد اللہ قال جاء ناس من الاعراب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم الصوف فرأى سوء حالهم قد اصابهم حاجة فحث الناس على الصدقة فابطنوا عنه حتى ربي ذالك في وجهه قال ثم ان رجلا من الانصار جاء بصرة من ورق ثم جاء آخر ثم تتابعوا حتى عرف السرور في وجهه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فعمل بها بعدة كتب له مثل آخر من عمل بها ولا ينقص من اجور هم شيئا ومن سن في الاسلام سنة سيئة فعمل بها بعدة كتب عليه مثل وزر من عمل بها ولا ينقص من اوزارهم شيئا. ابو عيسى نے کہا: حدیث جابر حسن صحیح ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سفر میں روزہ رکھنا نیکی (مشاب) نہیں ہے، حالت سفر میں روزہ رکھنے کے مسئلے میں علماء کا اختلاف ہے۔ صحابہ کرام میں سے بعض اہل علم صحابہ نے سفر میں روزہ نہ رکھنے (یعنی ترک روزہ) کو افضل کہا ہے۔ بعض حضرات نے تو یہاں تک کہا ہے کہ، اگر کسی نے حالت سفر میں روزہ رکھ لیا تو اس پر اعادہ لازم ہے۔ امام احمد و اسحاق نے اسی مذہب کو اختیار کیا ہے۔

صحابہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں سے بعض اہل علم جماعت صحابہ کی رائے یہ ہے کہ اگر طاقت و قدرت ہے تو روزہ رکھنا اچھا ہے اور یہ افضل ہے اور اگر روزہ نہیں رکھا تو کوئی حرج نہیں یہ بھی اچھا ہے اور یہ سفیان ثوری، مالک بن انس اور عبید اللہ بن مبارک کا قول ہے۔

اور امام شافعی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ”لیس من البر الصيام في السفر“ کا مطلب یہ ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم تک کچھ ایسے لوگوں کے متعلق روزہ رکھنے کی خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ وہ گنہگار ہیں۔ پھر اس کی توجیح اس طرح فرمائی کہ جس کا دل اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ رخصت پر راضی نہیں ہو وہ گنہگار ہے۔ اور جس نے سفر میں ترک روزہ کو مباح سمجھا اور قدرت و استطاعت رکھتے ہوئے بھی روزہ رکھ لیا تو یہ عمل میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے

مولانا عابد الرحمن صدیقی کا نہ ہلوی اردو میں اس باب کا اور اس کے تحت شامل اس حدیث کا مترجم و جزیل الفاظ میں ترجمہ کرتے ہیں۔ (بھی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

ہے چنانچہ ذکر ولادت انبیاء اور باقی افراد بشر کی بالخصوص والعموم اجمالاً اور تفصیلاً ذکر کلام ربّانی میں موجود ہے۔

[انسان کی تقسیم:]

اب ہر ایک کی مثال شرح کلام اور حدیث نبوی سے بیان کیا جاتا ہے۔ اس امر کی تفصیل یہ ہے کہ افراد انسان دو قسم پر ہیں:

(پچھلے صفحہ کا بقیہ حاشیہ)

”باب (۳۳۳) جو اسلام میں اچھا یا برا طریقہ جاری کرے یا ہدایت یا گمراہی کی دعوت دے ۲۰۸۷ زبیر بن حرب، جریر بن عبد الحمید، عیسیٰ، موسیٰ بن عبد اللہ، ابو نعیم، عبد الرحمن بن بلال عیسیٰ، حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ کچھ دیہاتی بالوں کا لباس پہنے، آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے ان کی شکستہ حالت دیکھ کر ان کی محتاجی معلوم کر لی، اور لوگوں کو خیرات کرنے کی ترغیب دی۔ لوگوں نے دیر کی، اس سے چہرہ انور پر کچھ آثار نمودار ہو گئے۔ کچھ دیر کے بعد ایک انصاری درہموں کی قطیلی لے کر آئے، اور پھر ایک اور آدمی لے کر آئے یہاں تک کہ بتانا بندھ گیا۔ اس وقت چہرہ مبارک پر خوشی کے آثار ظاہر ہوئے۔ پھر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جو شخص اسلام میں اچھا طریقہ نکالے پھر لوگ اس کے بعد اس طریقہ پر عمل کریں، تو اس کے لئے ان سب لوگوں کے ثواب کے برابر اجر لکھا جائے گا۔ اور عمل کرنے والوں کے ثواب میں کسی قسم کی کمی نہ ہوگی۔ اور جو اسلام میں بری بات (بدعت) نکالے، اور لوگ اس کے بعد اس پر عمل کریں، تو تمام عمل کرنے والوں کے برابر اس پر گناہ لکھا جائے گا اور عمل کرنے والوں کے گناہ میں کچھ کمی نہ ہوگی۔ (۱)

مترجم اس حدیث کے تحت فائدہ کے زیر عنوان لکھتے ہیں۔

”یعنی جس چیز کی شریعت مصطفویہ میں فضیلت اور خوبی ثابت ہے۔ اسے اگر کوئی رواج دے گا تو اس کے ثواب کا یہ عالم ہوگا۔ امام نووی فرماتے ہیں خواہ یہ کام اس سے پہلے کسی اور نے کیا ہو یا نہ، جیسا کہ تعلیم علم دین یا صدقہ و خیرات وغیرہ، اور خواں لوگ اس پر اس کو زندگی میں عمل کریں یا مرنے کے بعد، ہر صورت میں اسے ثواب ملے گا واللہ تعالیٰ اعلم (۲)

(۱) صحیح مسلم۔ مترجم مولانا عبد الرحمن صدیقی کاغذ حلوی۔ اشاعت اول، ربیع الاول ۱۴۲۸ھ/ اپریل ۲۰۰۷ء۔ ناشر ادارہ اسلامیات، لاہور، ص ۷۳۰، جلد سوم (۲) نفس مصدر، ص ۷۳۱، جلد سوم راقم عرض کرتا ہے کہ شارع علیہ السلام کے اس فرمان کی روشنی میں قرآن میں ذکر شدہ میلاد انبیاء کے پیش نظر خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان پیدائش کی محفل کا انعقاد جسے بلاد اسلامیہ میں محفل میلاد کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے یہ سن سن حسنة میں داخل ہے۔ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

(۱) اختیار (۲) اشرار

(۱) اختیار نیز دو قسم پر ہیں:

(الف) مذکر (ب) مؤنث

مذکر نیز دو قسم پر ہیں:

(الف) انبیا (ب) اولیا

[مؤنث کی بھی دو قسمیں ہیں:]

[(الف) ولیات (ب) صالحات]

[(۲) اشرار کے اقسام: اشرار یعنی کافر و مشرک اور فاسق و فاجر مذکر و مؤنث ان

سے بھی واقف ہیں۔ جس کی تفصیل کی یہاں کوئی ضرورت نہیں۔ چشتی]

اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان سب افراد کی پیدائش اپنے کلام پاک میں ارشاد فرمایا

ہے۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت مع خارق عادت جو بعد ولادت ظاہر

ہوئی ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے سورۃ مریم میں صاف طور بیان فرمایا ہے جیسا کہ آیات

(پچھلے صفحہ کا ہقیہ حاشیہ)

اس مجلس پاک کو ”بدعت ضالہ“ میں شامل کرنا خود رسول اکرم کی اس حدیث سے صریحاً انکار کے مترادف

ہے۔ ملت اسلامیہ کو سیرت رسول سے از ولادت تا وصال واقف کرانے کے لئے مجلس میلاد مصطفیٰ کا انعقاد

بدعت کیسے ہو جائے گا؟ مجلس میلاد مصطفیٰ کے انعقاد سے اسلام کا کون سا رکن اور احکام مجروح ہوتے ہیں۔

بلکہ مجلس میلاد کے انعقاد سے تو ”شُرک“ کی جڑ کٹتی ہے۔ مجلس میلاد مصطفیٰ کے انعقاد سے تو ثابت ہوتا ہے کہ

رسول اکرم اپنی تمام تر عظمت، وجاہت، رفعت و بلند مقام کے باوجود اللہ تعالیٰ کے پیدا کردہ مخلوق ہیں اور

اللہ تعالیٰ نے آپ کو پیدا کر کے ہم مومنوں پر بڑا کرم و احسان فرمایا ہے اس لئے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی ولادت پاک کے بیان کے لئے محفل میلاد کا انعقاد اہل ایمان کے نزدیک کسی بھی طرح سے

بدعت میں شامل نہیں ہوگا بلکہ اس حدیث ”من سن سنة حسنة“ کے حکم میں داخل ہوگا۔ اکبر ال

آبادی نے کیا خوب کہا ہے۔

سال دمہ خوش ہیں، روز خوش، شب خوش

چشتی و دشت خوش، مہذب خوش

ہیں غرض آپ کی ولادت سے

مسرت الیسیس کے سوا سب خوش

(چشتی)

مندرجہ میں وارد ہے:

فَحَبَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۝ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى
جُذُعِ النَّخْلَةِ ۚ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِثُّ قَبْلِ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا
مَنْسِيًّا. (۱)

”پس مریم (علیہا السلام) نے اسے (بچے کو) پیٹ میں لے لیا اور آبادی سے
الگ ہو کر دور ایک مقام پر جا بیٹھیں۔ پھر دروزہ نے انہیں ایک کھجور کے (درخت) کے
تنے کی طرف لے آیا۔ وہ (پریشانی کے عالم میں) کہنے لگیں: اے کاش! میں پہلے سے مر گئی
ہوتی اور بھولی بسر ہو چکی ہوتی۔

نیز آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت
مریم علیہا السلام کی ولادت، بیان فرمائی ہیں۔ چنانچہ مسلم اور بخاری نے بروایت
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث صحیح نقل کی ہے کہ:

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَا مِنْ نَبِيٍّ أَدَمَ مَوْلُودًا إِلَّا يَحْمُسُهُ الشَّيْطَانُ
جِدْنِ يُولَدُ فَيَسْتَهْلُ صَارِحًا مِنْ مَتْنِ الشَّيْطَانِ غَيْرَ مَرْتَمٍ
وَالْهَيْبَا. (۲)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ: میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ: جب کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے تو

(۱) القرآن الکریم، سورہ مریم، ۱۹، ۲۲، ۲۳

(ترجمہ از عرفان القرآن، پروفیسر ڈاکٹر طاہر القادری)

(۲) (الف) صحیح البخاری: کتاب احادیث الانبیاء، باب قول اللہ تعالیٰ ”واذکر فی

الکتاب مریم اذا انتبذت من اهلها مکانا شرقیا“ (رقم الحدیث: ۳۴۳۱) ص ۶۳۲، ۶۳۱

(ب) صحیح مسلم: کتاب الفضائل، باب فضائل عیسیٰ علیہ السلام

(رقم الحدیث: ۲۳۶۶) ص ۹۲۳

شیطان اس کو چھوتا ہے اور شیطان کے چھونے کی وجہ سے ہی وہ چنچا اور چلاتا ہے سوائے حضرت مریم اور ان کے صاحبزادے کے۔“

حاشیہ: اللہ تعالیٰ کی قدرت و مصلحت حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہا السلام کی معجزانہ پیدائش عام دنیاوی روش سے ہٹ کر ہوئی۔ جماعت انبیاء میں شامل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وہ تنہا ذات گرامی ہے جو صرف بغیر کسی ”مرد“ کے تعاون سے اپنی والدہ حضرت مریم کی بطن سے اللہ کی قدرت سے پیدا ہوئے ہیں۔ عام انسانی فطرت سے ہٹ کر آپ کی یہ معجزانہ پیدائش کو آپ کے مخالفین نے تسلیم نہیں کیا اور آپ کی والدہ پر اپنی دانشت میں ”شیطانی نفس پرستی“ کا الزام عائد کیا۔ آج بھی آپ کے مخالفین کا ایک بہت بڑا طبقہ آپ کو ایک صالح نبی و رسول تو کذا بلکہ ”ایک صحیح نسب و نسل“ انسان بھی تسلیم نہیں کرتا۔ قدرت الہی کا انکار کرنے والوں نے حضرت عیسیٰ علیہا السلام کی نسب پر چوٹ کرتے ہوئے آپ کی والدہ حضرت مریم کی پاکیزگی و عصمت کے متعلق بہتان بازی اور الزام تراشی کی۔ سلسلہ نبوت کی آخری کڑی پیغمبر آخر الزماں آں حضرت مسیح موعود علیہ السلام نے مخالفین حضرت مریم و عیسیٰ (علیہما السلام) کی اس گندی ذہنیت کی تردید کرتے ہوئے ان کی نفسی طہارت و پاکیزگی کے اظہار کے لئے ارشاد فرمایا کہ ان دونوں کے پیدائش کے وقت شیطان نے انہیں نہیں چھوا۔ پیغمبر اسلام کے اس مقدس فرمان ذیشان کا مطلب یہ ہے کہ ان نفوس قدسیہ کی ذات بابرکات میں، شیطانی نفسیات کا کوئی عمل دخل نہیں ہے۔ صحائف سماویہ کی آخری کتاب قرآن کریم نے بھی حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ کی پاکدامنی و عصمت اور بارگاہ الہی میں ان کی قرب و جاہت کی گواہی دی ہے۔ اور مخالفین کے الزام تراشی کی کھلے فکتوں میں تردید کی ہے۔ قرآن اور پیغمبر اسلام نے جس بے باکی و ہمدردی اور بہانگ دہلی حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ کی حمایت کی ہے یہ تاریخ میں آب زر سے لکھنے کے قابل ہے۔

مگر براہو نفس پرستی کا کہ خود پیروان عیسیٰ نے ابن مریم کو ”ابن اللہ“ بنا ڈالا اور قرآن و پیغمبر اسلام کے ان تمام اقوال صفاتی کو خود حضور اکرم پر حضرت عیسیٰ کی افضلیت و برتری کو ثابت کرنے کے لئے یونانی فلسفہ و منطق کے پیکر میں لفظی گورکھ دھندے کا کھیل شروع کر دیا۔ احسان فراموشی کرنے والے عیسائی مبلغین ذات رسالت مآب مسیح موعود علیہ السلام پر نکتہ چینی کرتے ہوئے آپ کی ذات پر حضرت عیسیٰ کی افضلیت کو ثابت کرنے کے لئے یہ اعتراض وارد کرتے ہیں کہ

”بخاری کی حدیث میں آتا ہے کہ جو بچہ پیدا ہوتا ہے اسے شیطان مس کرتا ہے۔ مگر مسیح اور اس کی والدہ مریم کو مس نہیں کیا۔ معلوم ہوا کہ مسیح اور اس کی ماں کے علاوہ تمام بنی نوع انسان کو شیطان مس کرتا ہے جس میں تمام نبی اور حضرت محمد (ﷺ) بھی شامل ہو گئے لہذا مسیح کی افضلیت تمام انبیاء مرسلین پر ثابت ہوئی اور آپ بے گناہ ثابت ہوئے۔“

ایک مناظرے کی روداد میں عیسائی پادری کے اس لالچی اعتراض کا جواب دیتے ہوئے حضرت مولانا ابوالنصر منظور احمد صاحب لکھتے ہیں:

(بقیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

قرآن کا فلسفہ پیدائش انسان:

مخفی نہ رہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اولیائے مذکرین سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ولادت، کلام پاک کے سورۃ احقاب میں بیان فرمایا ہے وہ یہ ہے:

وَوَضَعْنَا الْإِنْسَانَ بَوَالِدَيْنَاهُ أَحْسَنَاطَ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ
كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ

(پچھلے صفحہ کا بقیہ حاشیہ)

بے شک یہ مضمون حدیث میں موجود ہے۔ رہا یہ کہ اس مضمون سے یہ ثابت ہوا کہ حضور علیہ السلام کو بھی شیطان نے مس کیا تو یہ بالکل بے بنیاد اور غلط شبہ و اعتراض ہے۔ حضور علیہ السلام کی ذات بابرکات اس سے مستثنیٰ ہے۔ چنانچہ خصائص کبریٰ کی حدیث پاک سے ظاہر ہے کہ بوقت ولادت حضور علیہ السلام، جبرائیل نے شیطان کو مار کر پہاڑوں اور غاروں میں بھگا دیا تھا۔ جب موجود ہی نہ تھا تو مس کیسے کرتا؟ نیز حدیث ما من مولود یولد الا امسۃ الشیطان حیث یولد فیمسحہ لہ صابون مہینۃً الا مزیحہ وایہما (صحیح بخاری کتاب التفسیر، مسلم، کتاب الفضائل) کے حصر سے ہمارے نبی اکرم ﷺ عقلاً وقللاً مستثنیٰ ہیں۔ اور یہ حصر یقینی اضافی ہے، حقیقی نہیں۔ (آئینہ حق، مولانا ابوالنصر منظور احمد۔ بار دوم جولائی ۱۹۷۳ء، ناشر مکتبہ فریدیہ، ساہیوال، پاکستان، ص ۳۳، ۳۴)

ان احسان فراموش لوگوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ ابوالبشر حضرت آدم اور حضرت خوا کو بھی شیطان نے نہیں چھوا۔ اور ابوالبشر حضرت آدم اگرچہ یہودیت اور عیسائیت کے نزدیک حلقہ نبوت میں شامل نہیں ہیں مگر اہل اسلام قرآنی حکم کے مطابق انہیں ابوالبشر کے ساتھ ساتھ روئے زمین پر اللہ کا پہلا نبی اور ناسب بھی تسلیم کرتے ہیں۔ اور ان کی عظمت و عصمت اور بارگاہ الہی میں ان کی وجاہت کے قائل ہیں۔ بخاری کی حدیث میں وارد اس "حصر" کو انجیل لوقا کی روشنی میں حضرت عیسیٰ کے اس قول سے سمجھیں۔ حضرت عیسیٰ حضرت یوحنا کی عظمت کو کلمات حصر کے ساتھ ان لفظوں میں بیان کرتے ہیں۔

"میں تم سے کہتا ہوں جو "عمورتوں" سے پیدا ہوئے ہیں ان میں یوحنا سچسہ دینے والے سے کوئی بڑا نہیں۔ لیکن جو خدا کی بادشاہی میں چھوٹا ہے وہ اس سے بڑا ہے۔" (لوقا: ۷: ۲۸۔ کتاب مقدس پریسٹس ترجمہ)

اس آیت کا یہ تھوڑا سا باریک بینی سے اردو ترجمہ دیکھیں:

"میں تم سے کہتا ہوں۔ کہ ان میں جو عمورتوں سے پیدا ہوئے ہیں۔ یوحنا اصطفاہی سے کوئی بڑا نہیں۔ تو بھی جو خدا کی بادشاہی میں چھوٹا ہے وہ اس کے بڑا ہے۔" (لوقا: ۷: ۲۸)

(بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ)

أَرْبَعِينَ سَنَةً ۖ قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ
عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَتِي وَأَنْ أُوَدِّعَ صَالِحًا نَّرَضَهُ وَأُضِلِّحَ لِي فِي ذُرِّيَّتِي ۖ
إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ (۱)

”اور ہم نے حکم دیا ہے انسان کو کہ اپنے والدین کے ساتھ اچھا سلوک کرے، تو (اپنے شکم میں) اٹھائے رکھا اس کو اس کی ماں نے بڑی مشقت سے اور جناس کو بڑی تکلیف سے، اور اس کے حمل اور اس کے دودھ پھڑانے تک تیس مہینے لگ گئے، یہاں تک کہ جب وہ اپنی پوری قوت کو پہنچا اور چالیس برس کا ہو گیا تو اس نے عرض کی: اے میرے رب! مجھے والہانہ توفیق عطا فرما کہ میں شکر ادا کرتا رہوں تیری اس نعمت کا جو تو نے مجھ پر اور میرے والدین پر فرمائی اور میں ایسے نیک کام کروں جن کو تو پسند فرمائے اور صلاح (درشد) کو میرے لیے میری اولاد میں راسخ فرمادے۔ بے شک میں توبہ کرتا ہوں تیری جناب میں اور میں تیرے حکم کے سامنے سر جھکانے والوں میں سے ہوں۔

تفسیر معالم التنزیل میں مذکور ہے کہ:

(پچھلے صفحہ کا بقیہ حاشیہ)

اس کا انگلش ورژن دیکھئے:

”For I say unto you, Among those that are born of women there is not a greater prophet than John the Baptist; but He that is least in the kingdom of God is greater than he.” (Luke 7:28)

حضرت یوحنا کے مطلق حضرت عیسیٰ کے انجیل لوقا میں بیان شدہ کلمات حصر سے جس طرح یوحنا کے نفس عظمت و جاہت میں کوئی فرق نہیں پڑتا اور ان کی شخصیت مجروح نہیں ہوتی ہے۔ ایسے ہی بخاری کے اس قول سے ذات رسالت مآب کی عظمت و جاہت اور ان کی خصوصیات میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ اور نہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت کسی بھی اعتبار سے مجروح ہوتی ہے۔ مخالفین اسلام اور ہمدان عیسائی اس سے غلط اور باطل استدلال کرتے ہیں۔ (نوٹاد عالم چشتی)

(۱) القرآن الکریم، سورۃ الاحقاف ۱۵/۴۶، ضیاء القرآن

ضحاک نے کہا ہے کہ یہ آیت سعد بن وقاص کی شان میں وارد ہے۔ اور اوروں نے یوں کہا ہے کہ جناب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شان میں اور ان کی ماں اور باپ اور اولاد کی شان میں وارد ہے۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت ہے، بغوی نے ثابت کیا ہے کہ یہ آیات حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں وارد ہے۔ اس لیے کہ ان کے ماں باپ دونوں مسلمان ہو گئے تھے اور یہ بات کسی مہاجرین کو نصیب نہیں ہوئی تھی۔ (۱)

[معالم التنزیل کی عبارت یہ ہے:

”وقال السدي والضحاك: نزلت في سعد بن ابی وقاص، وقد مضت القصة وقال الآخرون: نزلت في ابی بكر الصديق وابيه ابی قحافة عثمان بن عمرو، وامه ام الخير بنت حضر بن عمرو، قال علي بن ابی طالب الآية نزلت في ابی بكر اسلم ابواہ جميعا ولم يجتمع لاحد من المهاجرين اسلم ابواہ غيره اوصاه الله بها ولزم ذلك من بعده“]

بہر صورت یہ آیت کسی شخص خاص کی شان میں وارد ہے خواہ سعد بن وقاص ہوں یا صدیق اکبر ہوں یا غیر ہما ہوں (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) مگر کچھ مفسرین جیسے صاحب تفسیر بیضاوی، و مدارک و جلالین و حسینی وغیرہم کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ آیت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں وارد ہے۔

اور عورتوں میں سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت مریم کی ولادت کا ذکر اپنے کلام پاک میں سورہ آل عمران میں مندرجہ ذیل الفاظ میں بیان فرمائی ہے کہ:

”فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ اِنِّي وَضَعْتُهَا اُنْثٰى وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْاُنْثٰى ؕ وَاِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ“ (۱)

(۱) تفسیر البغوی، السبی معالم التنزیل، ج ۴، ص ۱۵۱

(۲) القرآن الکریم، سورہ آل عمران، ۳۶/۳ (نبأ القرآن)

”پھر جب اس (مریم کی والدہ نے) نے جنا اسے (توحیرت و حسرت) سے (مریم کی والدہ) یولی اسے رب! میں نے تو جہنم دیا ایک لڑکی کو، اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے جو اس نے جنا، اور نہیں تھا لڑکا (جس کا وہ سوال کرتی تھیں) مانند اس لڑکی کے اور (ماں نے کہاں) میں نے نام رکھا ہے اس کا مریم۔“

نیز اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے کلام میں عبدالحارث بیٹا آدم اور بعضوں کے نزدیک قصی کی اولاد کی ولادت سورۃ اعراف میں بیان فرمائی ہے کہ:

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آمَنَّا بِصَالِحٍ لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّكِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَضْمَتْهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا أُضْمِتَا فَتَمْنَعُ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ (۱)

”وہ (خدا ہے) جس نے پیدا فرمایا تمہیں ایک نفس سے اور بنایا اس سے اس کا جوڑا تاکہ اطمینان حاصل کرے اس (جوڑے) سے، پھر جب مرد ڈھانپ لیتا ہے عورت کو تو حاملہ ہو جاتی ہے ہلکے سے حمل سے، پھر چلتی پھرتی رہتی ہے اس کے ساتھ، پھر جب وہ جو حمل ہو جاتی ہے تو دعا مانگتے ہیں (میاں بیوی) اللہ سے جو ان کا رب ہے، کہ اگر تو عنایت فرمائے ہمیں تندرست لڑکا تو ہم ضرور ہو جائیں گے تیرے شکر گزار بندوں سے۔ پس جب اللہ عطا کرتا ہے انہیں تندرست لڑکا تو دونوں بناتے ہیں اللہ کے ساتھ شریک اس میں جو اس نے انہیں دیا۔ تو بلند و برتر ہے اللہ ان سے جنہیں وہ شریک بناتے ہیں۔“

اور نیز اللہ تبارک و تعالیٰ نے اشرار اہل مکہ کو سورہ حج میں خطاب کر کے انسان کی پیدائش کو بیان فرمایا ہے اگرچہ اس بیان میں سب افراد انسان شریک ہیں مگر خطاب اہل مکہ کی طرف ہے وہ یہ ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ ط وَنُقَرِّئُ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يُتَوَفَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُجُرِ (۱)

”اے لوگو! اگر تمہیں کچھ شک ہو (روز محشر) جی اٹھنے میں، تو ذرا اس امر میں غور کرو کہ ہم نے ہی پیدا کیا تھا تمہیں مٹی سے، پھر نطفہ سے، پھر خون کے لوتھڑے سے، پھر گوشت کے ٹکڑے سے، بعض کی تخلیق مکمل ہوتی ہے اور بعض کی نامکمل تاکہ ہم ظاہر فرما دیں تمہارے لیے (اپنی قدرت کا کمال) اور ہم قرار بخشتے ہیں رحموں میں جسے ہم چاہتے ہیں ایک مقررہ میعاد تک، پھر ہم نکالتے ہیں تمہیں بچہ بنا کر، پھر (پرورش کرتے ہیں تمہاری) تاکہ تم پہنچ جاؤ اپنے شباب کو اور تم میں سے کچھ (پہلے) فوت ہو جاتے ہیں اور تم میں سے بعض کو پہنچا دیا جاتا ہے قلمی عمر تک۔“

اور نیز اللہ تبارک و تعالیٰ نے اشرار کفار میں سے صاحب تفسیر جلالین (۲) کے مطابق عاص بن وائل کی پیدائش سورہ یس میں بیان فرمائی ہے وہ یہ ہے:

أَوَّلَهُ يَوْمَ الْإِنْسَانِ أَتَا خَلْقَهُ مِّن نُّطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ (۳)

(۱) القرآن الکریم، سورۃ الحج، ۵/۲۲ (ضیاء القرآن)

(۲) تفسیر الجلالین، ص ۳۷۲ زیر آیت

(۳) القرآن الکریم، سورۃ یس ۷۷/۳۶ (ضیاء القرآن)

”کیا انسان اس حقیقت کو نہیں جانتا کہ ہم نے اسے نطفہ سے پیدا کیا ہے، پس اب وہ (ہمارا) کھلا دشمن بن بیٹھا ہے۔“

اور نیز اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان کافر کی حالت پیدائش سورہ یحیٰس میں بیان فرمائی ہے۔ وہ یہ ہے:

قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا أَكْفَرَهُ ۖ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ۖ مِنْ نُّطْفَةٍ ۖ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ۖ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ۖ ثُمَّ أَمَّانَهُ فَأَقْبَرَهُ ۖ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْعَزَهُ ۖ (۱)

”فارت ہو مگر انسان، وہ کتنا احسان فراموش ہے۔ کس چیز سے اللہ نے اسے پیدا کیا، ایک بوند سے اسے پیدا کیا، پھر اس کی ہر چیز اندازہ سے بنائی، پھر زندگی کی راہ اس پر آسان کر دی، پھر اسے موت دی اور اسے قبر میں پہنچا دیا۔“

اور نیز تفسیر جلالین میں ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ”ان کے نکلنے کا راستہ ان کی ماں کے پیٹ سے آسان کیا۔ (۲)“

اب غور کا مقام ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے صاف صاف اولادِ آدم کی پیدائش بار بار بیان کی ہے۔ یہاں تک کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کہ: میں نے انسان کو پیدا کیا خونِ بستہ سے و مضغِ گوشت سے اور ٹھہرایا میں نے رحم میں اور آسان کیا میں نے ان کے نکلنے کا راستہ ان کی ماں کے پیٹ سے۔ اب اس سے زیادہ واضح بیان پیدائش اور کیا ہو سکتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے پیدائش انسان کو ایسے مفصل طور پر بیان کیا تو بیان پیدائش آں حضرت ﷺ جب اپنی مثال میں بدعت نہیں تو اپنے اصل میں کیسے بدعت ہوگا؟ جیسا کہ قرآن سے ثابت ہو گیا اور نیز اللہ تبارک و تعالیٰ پیدائش انسان کو اپنے کلام

(۱) القرآن الکریم سورہ عبس ۲۰ تا ۸۰ (ضیاء القرآن)

(۲) تفسیر الجلالین، ص ۳۹۰ زیر آیت

مبارک میں بطور وضاحت بیان فرماتا ہے وہ یہ ہے:

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۚ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُطْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُطْغَةَ عِظًا فَكَسَّوْنَا الْعِظَ لَحْمًا ۚ ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ۚ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝ (۱)

”اور بے شک ہم نے پیدا کیا انسان کو مٹی کے جوہر سے، پھر ہم نے رکھا اسے پانی کی بوند بنا کر ایک محفوظ مقام میں، پھر ہم نے بنادیا نطفہ کو خون کا لوتھڑا، پھر ہم نے بنادیا اس لوتھڑے کو گوشت کی بوٹی، پھر ہم نے پیدا کر دی اس بوٹی سے ہڈیاں، پھر ہم نے پہنادیا ان ہڈیوں کو گوشت، پھر روح پھونک کر ہم نے اسے دوسری مخلوق بنادیا۔ پس بڑا بارکست ہے اللہ جو سب سے بہتر بنانے والا ہے۔“

اور نیز اللہ تبارک و تعالیٰ انسان کی پیدائش کے متعلق سورہ روم میں بیان فرماتا ہے:

..اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعِفٍ قُوَّةً ۖ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ۚ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ۝ (۲)

”اللہ تعالیٰ ہی ہے جس نے تمہیں (ابتداء میں) کمزور پیدا فرمایا۔ پھر عطا کی (تمہیں) کمزوری کے بعد قوت، پھر قوت کے بعد کمزوری اور بڑھاپا دے دیا۔ پیدا کرتا ہے جو چاہتا ہے، اور وہی سب کچھ جاننے والا، بڑی قدرت والا ہے۔“

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے کلام مبارک میں انسان کی پیدائش مفصل طور پر سورہ

(۱) القرآن الکریم سورۃ البومنون ۲۳/۱۲ تا ۱۴ (ضیاء القرآن)

(۲) القرآن الکریم سورۃ الروم ۳۰/۵۴ (ضیاء القرآن)

سجدہ میں بھی بیان فرمائی ہے:

الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۖ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ ۖ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿١﴾

”وہ جس نے بہت خوب بنایا جس چیز کو بھی بنایا اور ابتدا فرمائی انسان کی تخلیق کی گارے (مٹی) سے، پھر پیدا کیا اس کی نسل کو ایک جوہر سے یعنی حقیر پانی سے، پھر اس (کے قد و قامت) کو درست فرمایا۔ اور پھونک دی اس میں اپنی روح، اور بنا دیے تمہارے لیے کان، آنکھیں اور دل۔ تم لوگ بہت کم شکر بجالاتے ہو۔“

اور نیز اللہ تبارک و تعالیٰ انسان کی پیدائش کو مفصل طور پر سورہ قیامہ میں یوں بیان فرماتا ہے:

أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ۚ أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِّنْ مَّهِينٍ ۖ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ ۖ فَجَعَلَ مِّنْهُ الرُّؤُوسَ لَئِنْ دَكَرَ وَالْأُلْفَىٰ ۖ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ ۚ عَلَىٰ أَنْ يُنْفِخَ الْمَوْتَىٰ ۖ ﴿٢﴾

”کیا انسان یہ خیال کرتا ہے کہ اسے مہمل چھوڑ دیا جائے گا۔ کیا وہ (ابتدا میں) مٹی کا ایک قطرہ نہ تھا جو (رحم مادر میں) ٹپکایا جاتا ہے، پھر اس سے وہ لوتھڑا بنا، پھر اللہ نے اسے بنایا اور اعضاء درست کیے۔ پھر اس سے دو قسمیں بنائیں مرد اور عورت۔ کیا وہ (اتنی قدرت والا) اس پر قادر نہیں کہ مردوں کو پھر زندہ کر دے؟“

(۱) القرآن الکریم، سورۃ السجدہ، ۳۲/۹۲۷ (ضیاء القرآن)

(۲) القرآن الکریم، سورۃ القیامہ، ۵۷/۳۶۶-۳۷۰ (ضیاء القرآن)

اور نیز اللہ تبارک و تعالیٰ سورہ دھر میں انسان کی پیدائش اس طرح بیان فرمائی ہے:
 اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ اَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيْهِ وَفَجَعَلْنَاهُ سَمِيْعًا
 بَصِيْرًا (۱)

”بلاشبہ ہم ہی نے انسان کو پیدا فرمایا ایک مخلوط نطفہ سے تاکہ ہم اس کو
 آزمائیں۔ پس (اس غرض سے) ہم نے بتا دیا ہے اس کو سننے والا اور دیکھنے والا۔“
 اور نیز اللہ تبارک و تعالیٰ سورہ لقمان میں انسان کی پیدائش کے متعلق ارشاد فرماتا ہے:

وَوَضَّيْنَا الْاِنْسَانَ يَوْزَ الدِّيْنِ، مَخْلُوْثَةً اُمُّهُ وَهْنًا عَلٰی وَهْنٍ
 وَفِضْلُهُ فِيْ عَامَلَيْنِ اِنْ اَشْكُرْ لِيْ وَلِوَالِدَيْكَ، اِلَيَّ الْمَصِيْرُ (۲)
 ”اور ہم نے تاکیدی حکم دیا انسان کو کہ اپنے والدین کے ساتھ حسن
 سلوک کرے۔ شکم میں اٹھائے رکھا ہے اس کی ماں نے کمزوری پر
 کمزوری کے باوجود۔ اور اس کا دودھ چھوٹنے میں دو سال لگے (اس
 لیے ہم نے حکم دیا) (آخر کار) میری طرف ہی (تمہیں) لوٹنا ہے۔“

عربی میں ”وَهْنًا عَلٰی وَهْنٍ“ سے ضعف ولادت اور ضعف حمل مراد ہے اور
 نیز جناب رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی زبان ہدایت ترجمان سے صحابہ
 کرام سے مخاطب ہو کر کے جمیع اولادِ آدم کی ولادت بیان فرمائی ہے چنانچہ حدیث صحیح
 بخاری و مسلم و ابوداؤد وغیرہم میں وارد ہے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ (بْنُ مَسْعُودٍ) حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، هُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ: اِنْ اَحَدَكُمْ تَجَمَّعَ فِيْ بَطْنٍ
 اُمُّهُ اَرْبَعِيْنَ يَوْمًا، ثُمَّ يَكُوْنُ عَلَقَةً مِّثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُوْنُ مُضْغَةً

(۱) القرآن الکریم، سورۃ الدھر، ۲/۷۶ (نہاء القرآن)

(۲) القرآن الکریم، سورۃ لقمن، ۱۴/۳۱ (نہاء القرآن)

مِثْلَ ذَلِكَ. ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ فَيَكْتُبُ
عَمَلَهُ، وَأَجَلَهُ وَرِزْقَهُ وَشَقِيئَهُ أَوْ سَعِيدَهُ، ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ الرُّوحُ، فَإِنَّ
الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا
ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ،
فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ. وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا
يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ
بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُ النَّارَ. (۱)

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ، صادق وصدق نبی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ بے شک تم میں سے ہر ایک اپنی ماں
کے شکم میں چالیس دن نطفے کی شکل میں رہتا ہے پھر اسی طرح چالیس دن
علقہ (جمع ہوا خون) کی شکل میں رہتا ہے پھر اسی طرح چالیس دن مضغہ
(گوشت کا لوتھڑا) کی شکل میں رہتا ہے۔ [پھر اللہ تعالیٰ اس کے پاس ایک
فرشتہ چار چیزوں کے لکھنے کے لئے بھیجتا ہے۔ پھر وہ فرشتہ اس کا عمل، اور اس
کی موت کا دن اور اس کا رزق اور نیک و بد بخت ہونا لکھتا ہے۔ پھر اس کے
اندروں پھونگی جاتی ہے۔ پھر انسان جہنمیوں جیسے اعمال کرتا رہتا ہے۔ یہاں
تک کہ اس کی اور جہنم کے درمیان ایک باشت کی مقدار رہ جاتی ہے پھر اس
پر نامہ اعمال کا غلبہ ہوتا ہے اور وہ جنتیوں جیسا عمل کرنے لگتا ہے جس کی وجہ وہ

(۱) (الف) صحیح البخاری، کتاب الانبیاء، باب خلق آدم وکذیبہ

(رقم الحدیث: ۳۳۳۲) ص ۶۰۸

(ب) صحیح مسلم، کتاب القدر، باب کیفیۃ خلق آدمی فی بطن امہ

(رقم الحدیث: ۲۶۳۳) ص ۱۰۱۹

جنت کا مستحق ہو جاتا ہے۔ اور بعض انسان جنتیوں جیسے اعمال کرتا رہتا ہے۔
یہاں تک اس کے اور جنت کے درمیان ایک بالشت بھر کا فاصلہ رہ جاتا ہے،
پھر اس پر نوحۃً تقدیر کا غلبہ ہوتا ہے اور وہ جہنمیوں جیسے اعمال کرنے لگتا ہے
جس کی وجہ سے وہ جہنم کا مستحق ہو جاتا ہے۔]

اب اس حدیث سے بخوبی ثابت ہوا کہ آں حضرت ﷺ نے جماعت صحابہ کو
خطاب کر کے سب کی ولادت بیان فرمائی ہے۔
اور نیز بیضاوی میں آیت: ”إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ
عَلَقٍ“ کے تحت تحریر ہے کہ:

وَلَمَّا كَانَ أَوَّلُ الْوَاجِبَاتِ مَعْرِفَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى نَزَلَ
أَوَّلًا مَا يَدُلُّ عَلَى وَجُودِهِ وَفَرِطُ قُدْرَتِهِ وَكَمَالِ حِكْمَتِهِ (۱)

سب واجبات سے پہلے معرفت الہی واجب ہے اور پیدائش انسان فرط قدرت
اور کمال وحدت پر دل ہے اور اس سے معرفت وجود الہی بخوبی حاصل ہوتی ہے۔ اس
لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے کیفیت پیدائش انسان سب سے پہلے نازل فرمائی۔ چنانچہ
بیضاوی کی عبارت یہ ہے:

اس عبارت سے صاف معلوم ہوا کہ معرفت پیدائش انسان دراصل معرفت الہی
کا مقدمہ اور وسیلہ ہے اور نیز تفسیر جلالین میں اللہ تعالیٰ کے قول: ”وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا“
کے تحت لکھا ہے کہ:

”وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا“۔ ”بجمع طور هُوَ الْحَالُ فَطُورًا نُطْفَةً وَطُورًا
عَلَقَةً إِلَى تَمَامِ خَلْقِ الْإِنْسَانِ وَالنَّظَرُ فِي خَلْقِهِ يُوجِبُ الْإِيمَانَ
بِخَالِقِهِ“۔ (۲)

(۱) انوار التنزیل و اسرار التأویل المعروف بہ تفسیر البیضاوی جلد ۵، ص ۳۲۵

(۲) تفسیر الجلالین ص ۴۷۵

انسانی پیدائش کے متعلق غور و فکر خالق کے ساتھ ایمان کو واجب اور مضبوط کرتی ہے۔
اب ان دونوں تفسیروں سے بخوبی ثابت ہوا کہ غور و فکر اور نظر، انسانی پیدائش
میں مقدمہ اور وسیلہ ہے معرفت الہی کا، اور معرفت الہی اصل واجبات سے ہے اور مقدمہ
واجب، واجب ہے جیسا کہ مسلم الثبوت میں لکھا ہے:

النَّظَرُ هُوَ تَرْتِيبُ الْمَعْقُولِ لِتَخَصُّصِ الْجَهُولِ وَاجِبٌ لِأَنَّهُ
مَقْدَمَةٌ الْوَاجِبِ۔ (۱)

حضرت علامہ عبدالعلی (فرنگی محلی) علیہ الرحمہ شرح مسلم الثبوت میں لکھتے ہیں کہ:
واجب سے مراد معرفت الہی ہے یعنی فکر و نظر معرفت الہی کا مقدمہ ہے اور جیسے
وہ واجب ہے ویسے ہی یہ بھی واجب ہے۔

اسی لیے اللہ تبارک تعالیٰ نے بصیغہ امر ذکر فرمایا ہے کہ انسان اپنی پیدائش میں غور
و فکر کرے اور سمجھ جانتے ہیں کہ امر کا صیغہ وجوب کے لیے آتا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ:
فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۖ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ ذَافِقٍ ۖ يُخْرُجُ مِنْ
بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۚ (۲)

”سو انسان کو دیکھنا چاہیے کہ وہ کس چیز سے پیدا کیا گیا ہے۔ اسے پیدا
کیا گیا ہے اچھلتے پانی سے جو (مردوزن) کی پیٹھ اور سینے کی ہڈیوں کے
درمیان سے نکلتا ہے۔“

مذکورہ بالا آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ انسان کی پیدائش ذکر امور دینیہ میں
بڑی اہمیت کا حامل ہے اور معرفت الہی کا وسیلہ ہے۔ اسی لیے ذکر پیدائش حضور اکرم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو کلام الہی میں وارد اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے بالخصوص معرفت
الہی کے لیے وسیلہ ہے۔ نیز قرآن و سنت کے آیات و آثار سے یہ بات بخوبی ثابت ہو چکی

(۱) مسلم الثبوت، ص ۱۰

(۲) القرآن الکریم، سورۃ الطارق، ۸۶/۷۵ (نبیاء القرآن)

ہے کہ ذکر پیدائش آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نعت عظمیٰ ہے اور ہر نعمت کا شکر واجب ہے۔ اور احادیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ہر نعمت کا شکر اسی نعمت کے ذکر کرنے سے ادا ہوتا ہے اس لیے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیدائش کا ذکر ہر مسلمان پر واجب و لازم ہے۔

۱۹- سوال: ہندوستان اور دیگر ممالک میں محفل میلاد شریف کا انعقاد لوگ

متدرجہ ذیل مختلف مقاصد کے تحت کرتے ہیں جیسے:

- (۱) اللہ و رسول کا ذکر سننے اور دیگر مسلمانوں کو سنانے کے لیے
 - (۲) صاحب خاتم نبوت و رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے رحمت اللعالمین بنا کر دنیا میں بھیجا ہے اس عظیم نعمت کا شکر ادا کرنے کے لیے
 - (۳) اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم کی ذات بابرکت سے عالم کو منور کیا اور آپ کی شریعت سے قلت کفر کو اٹھا کر کے ہم کو مشرف باسلام کیا اس حقیقت کے اعتراف کے لیے۔
 - (۴) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات اور احادیث میں وارد حالات پیدائش سے مسلمانوں کو واقف کرانے اور آپ پر درود شریف پڑھنے کے لیے۔
 - (۵) اللہ تعالیٰ سے اس مجلس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلے سے بہشت طلب کرنے اور دوزخ سے نجات حاصل کرنے کے واسطے دعا مانگنے کے لیے۔
- تو کیا ان مذکورہ مقاصد کے تحت مجلس میلاد کا انعقاد ناجائز و بدعت ٹھہرے گا

جیسا کہ انھیں میلاد کا کہنا ہے؟

الجواب: سواد اعظم کے علماء و مشائخ کے نزدیک یہ مجلس جائز ہے بدعت اور

ناجائز نہیں اس لیے کہ حدیث صحیح بروایت مسلم وارد ہے کہ جس مجلس کے انعقاد کا سبب اللہ کا ذکر اور نعمتوں کا شکر ہو تو اس مجلس پر اللہ تبارک و تعالیٰ فخر فرماتا ہے اور جس مجلس پر اللہ فخر کرتا ہے تو اللہ کے سچے بندے اور رسول اللہ کے تابعدار اس کو ہرگز حرام اور بدعت نہیں سمجھتے ہیں

اور وہ حدیث یہ ہے:

عن ابی سعید الخدری قال: خرج معاویة علی خلقه فی المسجد، فقال: مَا أَجَلَسْکُمْ؟ قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْکُرُ اللهَ، قَالَ: وَاللهُ مَا أَجَلَسْکُمْ إِلَّا ذَاکَ، قَالُوا: وَاللهُ مَا أَجَلَسْنَا إِلَّا ذَاکَ. قَالَ: أَمَا إِنِّ لَمْ أَسْتَغْلِفْکُمْ مُهِمَّةَ لَکُمْ، وَمَا كَانَ أَحَدٌ بِمَنْزِلَتی مِنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَیْهِ وَسَلَّمَ أَقَلَّ عَنْهُ حَدِیثًا مِنْی.

وَأَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَیْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَلَى خَلْقِهِ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ: مَا أَجَلَسْکُمْ؟ قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْکُرُ اللهَ وَنُحَمِّدُهُ عَلَى مَا هَذَا تَأْلِیلٌ لِسَلَامِهِ وَمَنْ بِهِ عَلَیْنَا.

قَالَ: وَاللهُ مَا أَجَلَسْکُمْ إِلَّا ذَاکَ، قَالُوا: وَاللهُ مَا أَجَلَسْنَا إِلَّا ذَاکَ، أَمَا إِنِّ لَمْ أَسْتَغْلِفْکُمْ مُهِمَّةَ لَکُمْ وَلَکِنَّهُ أَتَانِی جَبْرِیلُ فَأَخْبَرَنِی أَنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ یُبَاهِی بِکُمْ الْمَلَائِکَةَ. (قال ابو عیینی: هذا حدیث حسن غریب) (۱)

”حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ امیر معاویہ کا گزر مسجد میں بیٹھے ہوئے لوگوں کی ایک جماعت پر ہوا۔ تو انہوں نے پوچھا تم لوگ یہاں کیوں بیٹھے ہو؟ ان حضرات نے کہا: ہم اللہ کا ذکر کرنے کے لیے مسجد میں بیٹھے ہیں، امیر معاویہ نے کہا: بخدا کیا تم صرف اسی لیے بیٹھے ہو؟ انہوں نے کہا: بخدا ہم صرف اسی لیے بیٹھے ہیں۔

(۱) (الف) صحیح مسلم، کتاب الذکر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب فضل

الاجتماع علی تلاوة القرآن وعلى الذکر. (رقم الحدیث: ۲۷۰۱) ص ۱۰۳

(ب) سنن الترمذی، کتاب الدعوات، باب ما جاء فی القوم یجلسون

فیذکرون الله. (رقم الحدیث: ۳۳۷۹) ص ۷۷۹

امیر معاویہ نے کہا: میں نے تم پر کسی بدگمانی کی وجہ سے تم سے قسم نہیں لی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو میں سب سے کم روایت کرنے والا ہوں۔ بے شک ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کی ایک ایسی جماعت کے پاس سے گزر ہوا جو ایک جگہ جمع تھے، اس میں میں بھی تھا تو آپ نے فرمایا: تم لوگ یہاں کیوں بیٹھے ہو؟ ہم لوگوں نے عرض کیا: ہم اللہ کا ذکر کرنے کے لیے بیٹھے ہیں اور اللہ نے ہم کو اسلام کی ہدایت عطا فرما کر جو ہم پر احسان کیا ہے اس کا شکر ادا کرنے کے لیے بیٹھے ہیں۔ آپ نے فرمایا: بخدا تم صرف اسی وجہ سے بیٹھے ہو، انہوں نے کہا: بخدا ہم اسی وجہ سے بیٹھے ہیں۔ آپ نے فرمایا: میں نے تم پر کسی بدگمانی کی وجہ سے تم سے قسم نہیں لی لیکن ابھی میرے پاس جبریل آئے تھے اور انہوں نے مجھے بتایا کہ: اللہ عزوجل تمہاری وجہ سے فرشتوں پر فخر کر رہا ہے۔

اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ جس مجلس میں اللہ کا ذکر اور نبی پر درود نہ ہو وہ مجلس ناقص ہے اور مجلس میلاد میں یہ دونوں امر موجود ہیں چنانچہ بار بار جلسہ مولود شریف میں درود پڑھا جاتا ہے:

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

عَلَى نَبِيِّكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

لہذا مجلس میلاد نقصان سے خالی ہوئی اور جن وجوہات سے مجلس اہل اسلام، حسین اور بہتر ہوتی ہے وہ خدا کا ذکر اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود ہے، اور یہ دونوں اس مجلس مبارک میں موجود ہیں، اور وہ حدیث صحیح جو بروایت ترمذی بایں طور وارد ہے:

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا

جَلَسَ قَوْمٌ مَجْلِسًا لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ فِيهِ وَلَمْ يُصَلُّوا عَلَى نَبِيِّهِمْ

إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ تَزَقُّةٌ فَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُمْ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُمْ (قَالَ
ابو عیسیٰ: ہذا حدیث حسن)۔ (۱)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں جس منعقدہ مجلس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ ہو اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود شریف نہ بھیجا جائے وہ ان کے لیے حسرت و ندامت کی بات اور نقصان دہ ہے اللہ تعالیٰ چاہے تو ان کو عذاب دے اور چاہے تو بخش دے۔“

۲۰۔ سوال: مجلس میلاد شریف میں فاسق اور فاجر سب لوگ جمع ہوتے ہیں اور جس مجلس میں فاسق اور فاجر سبھی طرح کے لوگ جمع ہوتے ہیں اس میں جانا ازروئے شرع شریف جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب: مجلس میلاد شریف کے انعقاد کا سبب جیسا کہ گزشتہ صفحات میں بتایا گیا ہے کہ یہ محفل ان امور گزشتہ کی تعلیم اور تعلم کے لیے ہے جو احادیث صحیحہ میں وارد ہیں اور نیز ذکر الہی اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے اور ادائے شکر نعمت اسلام کے لئے ہے اور دوزخ سے نجات مانگنے اور بہشت کی آرزو کرنے کے لیے ہے اور فاسق اور فاجر خواہ ان امور گزشتہ کے لیے جمع ہوں یا مطلب دلی ان کا کوئی اور امر ہو مگر اس مجلس متبرک میں تبعاً واسطے باقی مسلمانوں کی ان کے ساتھ بیٹھیں تو بلا شک و شبہ اس مجلس میلاد شریف میں ازروئے شرع شریف کچھ قباحت اور نقصان نہیں ہے۔ اور یہ مجلس جائز ہے اور ان لوگوں کے طفیل سے گنہگار بھی اللہ کے حکم سے امید ہے کہ بخشش جائیں گے۔ چنانچہ اس مجلس متبرک کی شان میں حدیث صحیح وارد ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ

(۱) سنن الترمذی، کتاب الدعوات، باب فی القول بمجلسون ولا یذکرون اللہ

لَهُ مَلَائِكَةٌ يَطُوفُونَ فِي الطُّرُقِ يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الذِّكْرِ، فَإِذَا
وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ، تَنَادَوْا: هَلُمُّوا إِلَى حَاجَتِكُمْ، قَالَ:
فَيَحْفَظُونَهُمْ بِأَجْنَحِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، قَالَ: فَيَسْأَلُهُمْ
رَبُّهُمْ، وَهُوَ أَعْلَمُ مِنْهُمْ: مَا يَقُولُ عِبَادِي، قَالُوا:
يَقُولُونَ: يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ وَيُحَمِّدُونَكَ وَيُتَجَدَّدُونَكَ،
قَالَ: فَيَقُولُ: هَلْ رَأَوْنِي، قَالَ: فَيَقُولُونَ: لَا وَاللَّهِ مَا رَأَوْكَ،
قَالَ: فَيَقُولُ: وَكَيْفَ لَوْ رَأَوْنِي، قَالَ: يَقُولُونَ: لَوْ رَأَوْكَ كَانُوا
أَشَدَّ لَكَ عِبَادَةً، وَأَشَدَّكَ تَمَجُّدًا وَأَكْثَرَ لَكَ تَسْبِيحًا، قَالَ:
يَقُولُ: فَمَا يَسْأَلُونِي، قَالَ يَسْأَلُونَكَ الْحَقَّةَ، قَالَ: يَقُولُ: وَهَلْ
رَأَوْهَا، قَالَ: يَقُولُونَ: لَا وَاللَّهِ يَارَبِّ مَا رَأَوْهَا، قَالَ: وَيَقُولُ:
فَكَيْفَ لَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْهَا، قَالَ: يَقُولُونَ: لَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْهَا كَانُوا
أَشَدَّ عَلَيْهَا حِرْصًا، وَأَشَدَّ لَهَا طَلَبًا، وَأَعْظَمَ فِيهَا رَغْبَةً، قَالَ:
فِيمَ يَتَعَوَّدُونَ، قَالَ: يَقُولُونَ: مِنَ النَّارِ، قَالَ: يَقُولُ: وَهَلْ
رَأَوْهَا، قَالَ: يَقُولُونَ: لَا وَاللَّهِ مَا رَأَوْهَا، قَالَ: يَقُولُ: فَكَيْفَ
لَوْ رَأَوْهَا، قَالَ: يَقُولُونَ: لَوْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ مِنْهَا فِرَارًا، وَأَشَدَّ
لَهَا خَافَةً، قَالَ فَيَقُولُ:

اللہ تعالیٰ کے کچھ ایسے فرشتے ہیں جو کہ ذاکرین کو تلاش کرتے
رہتے ہیں جہاں ذاکرین کو پایا تو زمین سے آسمان تک یہ فرشتے ان کو
پروں سے ڈھانک لیتے ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ ان فرشتوں سے فرماتا
ہے کہ: میرے بندے کیا کرتے ہیں؟ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ: یہ
بندے! آپ کا ذکر اور جنت کی خواہش اور دوزخ سے نجات مانگتے ہیں!

تو اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کہ: میرے بندے بغیر مجھے دیکھے اور بغیر جنت اور دوزخ کو دیکھے میرے ذکر میں مشغول ہیں اور دوزخ سے متنفر اور جنت کے خواہاں ہیں؟ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کہ: اے فرشتو! تمہیں میں نے گواہ کیا کہ سب کے گناہ میں نے بخش دیے۔ چنانچہ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ: یا اللہ! فلاں شخص فاسق اور فاجر اور بڑا گنہگار تھا راستے سے گزر رہا تھا سوان کے ساتھ بیٹھ گیا یعنی اپنے کام کے لیے آیا تھا اور مقصود اصلی اس کا یہ ذکر اور شغل نہ تھا۔ تو اللہ تعالیٰ فرشتوں کو یہ فرمائے گا کہ: یہ ایسے بیٹھنے والے ہیں کہ ان کے ساتھ بیٹھنے والا ان کا ہم نشین بد بخت نہیں ہوتا ہے۔ لہذا میں نے اس فاسق اور فاجر کو بھی بخشا بروایت بخاری بایں الفاظ وارد ہے:

فَأَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ قَالَ يَقُولُ مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ:
فِيهِمْ فَلَانٌ لَيْسَ مِنْهُمْ إِنَّمَا جَاءَ بِحَاجَةٍ قَالَ: هُمُ الْجُلَسَاءُ
لَا يَشْفِي بِهِمْ جَلِيسُهُمْ (۱)

”اللہ تعالیٰ فرشتوں کو مخاطب کرتے ہوئے فرماتا ہے: میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے انہیں بخش دیا۔ ایک فرشتہ عرض کرتا ہے کہ ان میں ایک شخص ایسا بھی تھا جو اپنی ضرورت کی وجہ سے مجلس میں آ گیا تھا، تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: یہ وہ ہم نشین ہیں جن کے ہم نشین محروم نہیں ہوتے۔“ اور بروایت مسلم یوں مروی ہے:

إِذَا رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ إِلَهَ
تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَائِكَةً سَيَّارَةً، فَضُلًّا يَبْتَغُونَ فَجَالِسَ الدُّكَّانِ

(۱) صحیح البخاری: کتاب الدعوات، باب فضل ذکر اللہ عزوجل

فَإِذَا وَجِدُوكُمْ فَجَلْسُوا فِيهِ وَذُكِّرُوا مَعَهُمْ، وَخَفَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا
بِأَجْنَحَتِهِمْ، حَتَّى يَمْلَأَ وَمَآئِنُهُمْ وَبَيْنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فَإِذَا
تَفَرَّقُوا عَرَجُوا وَصَعِدُوا إِلَى السَّمَاءِ، قَالَ: فَيَسْأَلُهُمُ اللَّهُ، وَهُوَ
أَعْلَمُ، مِنْ آتَيْنِ جِئْتُمْ، فَيَقُولُونَ: جِئْنَا مِنْ عِنْدِ عِبَادِكَ فِي
الْأَرْضِ يُسْتَعْرَضُونَكَ، وَيُكَبَّرُونَكَ، وَيُهَلَّلُونَكَ وَيُحْمَدُونَكَ
وَيَسْأَلُونَكَ، قَالَ: وَمَاذَا يَسْأَلُونِي، قَالُوا: يَسْأَلُونَكَ جِئْتِكَ قَالَ:
وَهَلْ رَأَوْجِئِي، قَالُوا لَا أَمَّا رَبِّ! قَالَ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْ جِئْتِي،
قَالُوا: وَيَسْتَجِيرُونَكَ، قَالَ: وَمِمَّ يَسْتَجِيرُونَنِي، قَالُوا مِنْ تَارِكَ
يَارَبِّ! قَالَ: وَهَلْ رَأَوْ تَارِي، قَالُوا: لَا، قَالَ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْ تَارِي،
قَالُوا: وَيَسْتَغْفِرُونَكَ، قَالَ: فَيَقُولُ أ : قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ،
فَأَعْطَيْتُهُمْ مَا سَأَلُوا، وَأَجْرُهُمْ مِمَّا اسْتَجَارُوا، قَالَ: فَيَقُولُونَ
رَبِّ فِيهِمْ فُلَانٌ عَبْدٌ خَطَا، وَإِنَّمَا مَرَّ فَجَلَسَ مَعَهُمْ، قَالَ: فَيَقُولُ:
وَلَهُ غَفَرْتُ، هُمْ الْقَوْمُ لَا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ. (۱)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے ایسے ہیں جو مختلف اطراف
و جوانب کے راستوں میں پھرتے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے والوں کو
تلاش کرتے رہتے ہیں جب وہ ایسے لوگوں کو پاتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کا
ذکر کر رہے ہوں تو دوسرے فرشتوں کو پکارتے ہیں کہ ادھر اپنی حاجت کی
طرف آؤ۔ ارشاد فرمایا کہ پھر وہ آسمان دنیا تک اس پر اپنے پروں سے
سایہ فلک ہو جاتے ہیں، پھر اُن سے اُن کا رب پوچھتا ہے حالاں کہ وہ اُن

سے بہتر جانتا ہے کہ میرے بندے کیا کہتے ہیں؟ وہ عرض کرتے ہیں کہ وہ تیری پاکی، بڑائی، تعریف اور بزرگی بیان کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ کیا انہوں نے مجھے دیکھا ہے؟ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ خدا کی قسم! تجھے تو انہوں نے نہیں دیکھا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اگر وہ مجھے دیکھ لیں تو ان کی کیا حالت ہو؟ وہ عرض کرتے ہیں کہ اگر وہ تجھے دیکھ لیں تو تیری بہت زیادہ، بہت زیادہ بزرگی اور تیری بہت زیادہ تسبیح کریں۔ پھر فرماتا ہے وہ مجھ سے کیا مانگتے ہیں؟ فرشتے عرض کرتے ہیں: وہ تجھ سے جنت مانگتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: کیا انہوں نے اسے دیکھا ہے؟ فرشتے عرض کرتے ہیں: اے رب تیری قسم! اسے تو نہیں دیکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اگر اسے دیکھ لیں تو کیا حال ہوگا؟ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ اگر اسے دیکھ لیں تو انھیں اس کی بہت زیادہ حرص، طلب، اور رغبت ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وہ کس چیز سے پناہ مانگتے ہیں؟ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ دوزخ سے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ کیا انہوں نے اسے دیکھا ہے؟ فرشتے عرض کرتے ہیں: اے میرے رب! ان میں فلاں بندہ خطا کار تھا، وہ اس مجلس کے پاس گذرا اور ان کے ساتھ بیٹھ گیا۔ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ میں نے اس کو بھی بخش دیا، یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے ساتھ بیٹھنے والا بھی محروم نہیں کیا جاتا۔“

۲۱- سوال: مجلس میلاد شریف میں جو لوگ خوش آوازی کے ساتھ اشعار

پڑھتے ہیں کہ جن میں شامل اور مختصات اور حالات ابتدائی پیدائش آں حضرت ﷺ کی منظوم ہیں اور پڑھنے والے ان اشعار کے نہ علم موسیقی سے خبردار اور نہ صاحبِ اہلِ مشق، ان اشعار میں رعایت ضوابط علم موسیقی کی ان لوگوں کو منظور ہے، اور نہ معشوقوں کے رخسار

اور خدا خال اور بال اور دانتوں کا ذکر ان اشعار میں مضموم ہے، اور اگر ہے تو جناب رسالت مآب ﷺ کا حلیہ مبارک اور قد و قامت اور ابرو و رخسار وغیرہ کا ذکر ہے، آیا ان اشعار کے خوش آوازی کے ساتھ پڑھنے پر غنا کا اطلاق ہوتا ہے یا نہیں؟ اور اگر غنا کا اطلاق ہو تو یہ غنا از روئے شرع شریف جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب: غنا اگر صرف خوش آوازی کے ساتھ ہو اور اس میں قانون موسیقی کی رعایت نہ ہو اور سوائے حلیہ مبارک رسول اللہ ﷺ کی ان میں معشوقوں کی قد و قامت اور رخسار اور بالوں کا بھی بیان نہ ہو تو یہ غنا جائز ہے۔ بلکہ اس غنا کے ساتھ جو کہ صرف خوش آوازی کے ساتھ ہو قرآن شریف پڑھنا سنت اور مستحب ہے چوں کہ کلام اللہ کا پڑھنا اس غنا کے ساتھ مستحب اور جائز ہوا تو مضامین احادیث شامک نبوی جس میں حلیہ مبارک کا بیان ہے بطریق اولیٰ جائز ہے۔ اور جس حدیث سے کلام اللہ کا پڑھنا غنا اور خوش آوازی کے ساتھ ثابت ہوتا ہے وہ یہ ہے جو بروایت بخاری و مسلم بایں طور مروی ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا أَذِنَ اللَّهُ لِشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِتَحِيَّتِ حَسَنِ الصَّوْتِ يَتَغَلَّى بِالْقُرْآنِ. (۱)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اللہ عزوجل کسی چیز کو ایسی توجہ سے نہیں سنتا جیسے کلام اللہ کو پیغمبر کی زبان سے سنتا ہے جو خوش آوازی اور خوش لگانی کے ساتھ پڑھے۔“

اور اس حدیث کے تحت ”لمعات شرح مشکوٰۃ“ میں مسطور ہے:

(۱) (الف) صحیح البخاری، کتاب فضائل القرآن، باب من لم يتغن بالقرآن (رقم الحدیث: ۵۰۲۳) ص ۹۳

(ب) صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين و قصرها، باب استحباب تحسين الصوت بالقرآن (رقم الحدیث: ۷۹۲) ص ۲۸۶

وَأَمَّا التَّكْلُفُ بِرِغَايَةِ الْمَوْسِيقِيِّ فَمَكْرُوهٌ (۱)

یعنی قرآن کا ضوابط موسیقی کے ساتھ پڑھنا مکروہ ہے۔

اور اس حدیث کی تفسیر یہ حدیث ہے جو بروایت بخاری اور مسلم وارد ہے:

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقُولُ: مَا أَذِنَ اللَّهُ بِشَيْءٍ مَّا أَذِنَ لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ يَتَغَنَّيَ

بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ. (۲)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کو فرماتا ہوئے سنا کہ: اللہ عزوجل کسی چیز کو (ایسی محبت اور توجہ

سے) نہیں سنا جیسے قرآن مجید کو اپنے نبی کی خوش الحانی سے سنا ہے۔“

نیز اس حدیث کے تحت لمعات شرح مشکوٰۃ میں لکھا ہے:

قَوْلُهُ ”يَجْهَرُ بِهِ“ تَفْسِيرٌ لِمَعْنَى ”التَّغَنَّى“ الْمُرَادُ فِي هَذَا الْبَابِ فَإِنَّ

الْمُرَادَ تَحْسِينُ الصَّوْتِ وَتَطْيِيبُهُ ۱ وَ تَرْيِيزُهُ وَ تَرْقِيقُهُ

وَتَحْزِينُهُ بِحَيْثُ يُؤَرِّثُ الْحَشِيَّةَ وَيَجْمَعُ الْهَمَّ وَيُزِيدُ الْحُضُورَ

وَيُبْعَثُ الشَّوْقَ وَيَرْقِي الْقَلْبَ وَيُؤَثِّرُ فِي السَّامِعِينَ مَعَ رِغَايَةٍ

قَوَائِمِ التَّجْوِيدِ وَمَرَاغَاةِ النَّظْمِ فِي الْكَلِمَاتِ وَالْحُرُوفِ. (۳)

(۱) لمعات التنقيح فی شرح مشکوٰۃ المصابیح. کتاب فضائل القرآن. باب من لم

يَتَغَنَّيَ بِالْقُرْآنِ. (مخطوطہ) ورق ۳۶۷

(۲) (الف) صحیح البخاری. کتاب التوحید. باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم

الباہر بالقرآن مع الکرام البررة (رقم الحدیث: ۷۵۳۴) ص ۱۳۶۳

(ب) صحیح مسلم. کتاب صلاة المسافرين وقصرها. باب استعجاب تحسین

الصوت بالقرآن (رقم الحدیث: ۸۹۲) ص ۲۸۶

(۳) لمعات التنقيح فی شرح مشکوٰۃ المصابیح. کتاب فضائل القرآن. باب

من لم يَتَغَنَّيَ بِالْقُرْآنِ. (مخطوطہ) ورق ۳۶۶

”رسول اللہ ﷺ کا قول ”مجھ پر بہ“ دراصل اس سیاق میں مراد غنا کے مفہوم کی اجمالی تفسیر ہے۔ کیونکہ یہاں ”تغنی“ سے خوش الحانی، غنائی صوت، حسن ترتیل اور تلاوت کلام الہی کے دوران آواز میں ایسی کشش، رقت، اور وزو و وزن کی ایسی کیفیات مراد ہیں جو خشیت الہی، خشوع و خضوع اور رقت انگیزی کا آئینہ دار ہوں۔ تاکہ سامعین کو قرآن کریم سے ایک خاص شغف اور ذوق و شوق پیدا ہو جائے اور تلاوت کلام الہی کی مقدس تاثیر سے وہ متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے ہاں! احکام تجوید کی بجا آوری، وقف و ابتداء کی رعایت اور حروف کی ادائیگی میں مخارج و صفات کی پابندی بنیادی اور لازمی شرط ہے۔“ اور نیز بروایت ابو داؤد و ابن ماجہ حدیث صحیح وارد ہے:

عن البراء بن عازب قال، قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: زينوا القرآن بأصواتكم (۱)
 ”قرآن کریم کو حسن آواز سے مزین کر کے پڑھو۔“
 ”اور نیز مشکوٰۃ شریف میں حدیث صحیح وارد ہے:

”عن البراء بن عازب قال، سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: حسنوا القرآن بأصواتكم فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً“ (۲)

(۱) (الف) سنن ابی داؤد ابواب فضائل القرآن، باب استحباب الترتیل فی القراءة، (رقم الحدیث: ۱۳۶۸)، ص ۲۴۱

(ب) سنن ابن ماجہ، کتاب اقامۃ الصلاة والسنة فیہا، باب فی حسن الصوت بالقرآن (رقم الحدیث: ۱۳۴۲)، ص ۲۱۶

(۲) (الف) سنن الدارمی، کتاب فضائل القرآن، باب التغنی بالقرآن، (رقم الحدیث ۳۴۹۵)، ص ۵۷۳

(ب) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب فضائل القرآن، باب آداب التلاوة ودرس القرآن (رقم الحدیث: ۲۲۰۸)، ج ۱، ص ۴۰۳

”حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ:

قرآن کی تلاوت خوش آوازی سے کیا کرو، کیونکہ خوش آوازی تلاوت کے حسن کو بڑھاتی ہے۔“

لہذا جن اشعار میں خصائص نبویہ منظوم ہوں اگر ان اشعار کو اس صوت کے ساتھ پڑھے جس ”صوت“ کو رسول اللہ ﷺ نے ”صوت الحسن“ فرمایا ہے تو بلا شک، شبہ یہ ”صوت الجبر“ حرام اور ناجائز نہیں ہے۔

۲۲- سوال: جس صوت (آواز) کو خود رسول اللہ ﷺ نے صوت الحسن فرمایا

ہے اگر اسی ”صوت الحسن“ کو کوئی حرام کہے [تو کیا نقصان ہے اور اس کا] کیا حکم ہے؟
الجواب: جس صوت کو خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”صوت الحسن“ فرمایا ہے اگر اسی صوت کو کوئی حرام کہے تو یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول سے منکر اور حلال کو حرام کہنا ہے اور اس سے شرع اور شارع کی توہین لازم آتی ہے۔ اس لیے کہ حرام قبیح کو کہتے ہیں اور جس صوت کو رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صوت الحسن فرمایا ہے اگر اسی کو کوئی قبیح کہے تو جو چیز شارع کے نزدیک حسن ہے اس کے نزدیک قبیح ہوگئی اور بلا شک و شبہ یہ شرع اور شارع کی توہین ہے اور اس قول کا تصادم قول رسول خدا سے لازم آتا ہے۔ [اور سواد اعظم کے نزدیک یہ توہین کفر ہے۔ چشتی]

۲۳- سوال: جو غنا حرام ہے وہ کون سی قسم کی غنا ہے؟

الجواب: وہ غنا حرام ہے جس کے متعلق حدیث صحیح میں وارد ہے کہ تم ”لحون اہل عشق اور کتاب“ سے بچو۔ ”لحون اہل عشق اور کتاب“ وہ ہے جس میں موسیقی اور نغموں کی رعایت منظور ہو صرف خوش آوازی نہیں اور وہ حدیث یہ ہے کہ جو مشکوٰۃ شریف میں مروی ہے جس کو بقدر ضرورت نقل کیا جاتا ہے۔

”[و عن حلیفۃ رضی اللہ عنہ ، قال : قال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم: "إِقْرَؤُوا الْقُرْآنَ يَلْعَنُونَ الْعَرَبَ وَأَصْوَاتَهَا
وَأَيَّكُمْ وَلَعَنَ أَهْلَ الْعَشَقِ وَلَعَنَ أَهْلَ الْكِتَابِينَ-
اوسمیں بعدی قوم یُرْجَعُونَ بِالْقُرْآنِ تَرْجِيعَ الْغَنَاءِ
وَالنَّوْجِ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِزَهُمْ مَفْتُونَةٌ قُلُوبُهُمْ وَقُلُوبُ
الَّذِينَ يُعْجِبُهُمْ شَأْنُهُمْ۔" (۱)

”حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قرآن کو عربوں
کی آواز اور حن میں پڑھو اہل کتاب کے گانے کے انداز و ترنم اور عشقیہ
طرب و حن میں پڑھنے سے اجتناب کرو۔ کیونکہ میری حیات ظاہری کے
بعد ایک ایسی قوم آئے گی جو تلاوت قرآن گو یوں اور نوح خوانوں کے
انداز میں پڑھے گی اور ان کا حال یہ ہوگا کہ قرآن کریم ان کے حلق سے
نیچے نہیں اترے گا اور ان کے دل فتنہ میں مبتلا ہوں گے اس کے علاوہ ان
کے دل بھی فتنے میں مبتلا ہوں گے جو ان کی تلاوت کو پسند کریں گے۔“

اور حاشیہ مشکوٰۃ میں ”لحون اہل عشق“ کی تفسیر بایں طور وارد ہے:

مَا يَفْعَلُونَ فِي الْأَشْعَارِ مِنْ رِعَايَةِ الْقَوَاعِدِ الْمَوْسِيقِيَّ (۲)

”لحون اہل عشق کا مطلب یہ ہے کہ اہل کتاب اشعار پڑھنے میں

موسیقی کے قواعد و اصول اور نشیب و فراز کا خاص خیال رکھتے ہیں“

اور نیز حاشیہ مشکوٰۃ میں تفسیر لحون اہل کتاب بدیں طور پر وارد ہے:

وَكَانَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى يَقْرَءُونَ نَحْوًا مِنَ الْغِنَاءِ وَ يَتَكَلَّفُونَ

(۱) (الف) شعب الایمان (المبدی) باب فی تعظیم القرآن (رقم الحدیث: ۳۵۰۱) ج ۲۰ ص ۵۴

(ب) مشکوٰۃ البصایح، کتاب فضائل القرآن باب آداب التلاوة و دروس القرآن

الفصل الثالث (رقم الحدیث: ۲۲۰۷) ص ۲۰۳

(۲) الحاشیة النافعة علی مشکوٰۃ البصایح، کتاب فضائل القرآن، الفصل الثالث

فِيهَا مَعْنَى الثَّغْبَةِ (۱)

”یہود و نصاریٰ اشعار کو گانے کے طرز میں پڑھتے تھے اور نفیسی

پیدا کرنے کے لیے نہایت درجہ تکلف برتتے تھے“

اور نیز حدیث صحیح بروایت بخاری اور مسلم وارد ہے:

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا

جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامٍ مِنْهُنَّ تُدَفِّقَانِ وَتُطَرِّبَانِ وَفِي رَوَايَةٍ

تُغَنِّيَانِ - (۲)

اور مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث کے تحت مسطور ہے:

فَالشَّعْرُ الَّذِي كَانَا تُغَنِّيَانِ كَانَ فِي وَصْفِ الْحَرْبِ

وَالشَّجَاعَةِ وَفِي ذِكْرِهَا مَعُونَةٌ لِّأَمْرِ الدِّينِ - (۳)

”وہ لڑکیاں جو اشعار گارہی تھیں وہ جنگ و جہاد کے اوصاف اور بہادری و

جواں مردی کی خوبیوں پر مشتمل تھیں اور ظاہر ہے ان عناصر کا ذکر دین

اسلام کی تقویت اور معنویت کا باعث ہے۔“

اب ان تمام مذکورہ بالا حوالہ جات سے صاف صاف ثابت ہوا کہ جن اشعار میں

معنویت اسلام ہو یا شجاعت و بہادری کا بیان ہو تو ان اشعار کا پڑھنا غنا بمعنی خوش آوازی

کے ساتھ جائز ہے۔ علیٰ ہذا القیاس۔

(۱) الحاشیۃ النافعة علی مشکوٰۃ المصابیح، کتاب فضائل القرآن، الفصل

الثالث، حاشیہ ۹، ص ۱۹۱

(۲) (الف) صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب اذا فاتہ العید یصلی رکعتین - (رقم

الحدیث ۹۸۷) ۱۸۵

(ب) صحیح مسلم، کتاب صلوٰۃ العیدین، باب الرخصة فی اللعب الذی لا معصیۃ

فیہ فی ایام العید (رقم الحدیث: ۸۹۲) ص ۳۱۷

(۳) مرقاۃ المفاتیح، بشرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ العیدین

ج ۳، ص ۳۸۶

وہ اشعار جن میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص، شامل، شجاعت اور صبر اور حلیہ مبارک منظوم ہو تو بلا شک و شبہ ان میں تکمیل ایمان موئین اور سامعین ہے اور یہ اشعار ان اشعار سے فائدہ شریعہ میں ہرگز کم نہیں ہے جسے ان لڑکیوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سامنے بیان شجاعت انصار میں گائے تھے۔ اب قول فیصل یہ ہے کہ خوش آوازی کے ساتھ ان اشعار کا پڑھنا جس میں اعانت اسلام ہو۔ اور ان میں خصائص رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی منظوم ہوں، اور رعایت قوانین اور ضوابط علم موسیقی اور نعمات کی بھی نہ ہو جیسے اہل عشق اور اہل کتاب کی عادت ہے، تو اس خوش آوازی کے ساتھ اشعار مذکورۃ الصدور کا پڑھنا جائز ہے اور جن اشعار میں مضامین لہو و لعب، معشوقوں کی قد و قامت اور شراب اور کباب کی ہوں، یا کسی خاص شخص کی ہجو، ہو یا ان اشعار کا گانا موافق قواعد علم موسیقی کے ہو اور ان میں نغموں کی بھی رعایت ہو، تو ایسے طور پر اشعار گانا جائز ہے۔ اور جن اشعار میں صفت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منظوم ہو تو وہ بلا شک و شبہ اشعار حسن میں داخل ہیں۔ چنانچہ شامی میں لکھا ہے:

لَمَّا كَانَ مِنْهُ فِي الْوَعظِ وَالْحُكْمِ وَذَكَرَ نَعَمَ اللَّهُ تَعَالَى
وصفة المتقين فهو حسن۔ (۱)

”جو اشعار حکمت و موعظت، ذکر و تحذیر و نعمت اور متقیوں کے اوصاف پر مشتمل ہوں ان کا پڑھنا جائز بلکہ بہتر ہے۔“

اور اشعار حسن جن میں صفات متقین خصوصاً صفات رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منظوم ہوں تو ان سے بلا شک و شبہ معونت امر دین متصور ہے اور حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور عبارت مرقات سے بخوبی معلوم ہوا کہ جن اشعار سے معونت امر دین ہوگا

(۱) رد المحتار علی الدال المختار شرح تنویر الابصار۔ کتاب المحظر و الاباحۃ جلد ۹ ص ۵۰۳ (یعنی حوالے میں مذکور عبارت زیر نظر نسخے میں نہیں ملی البتہ اس مفہوم کی عبارت صفحہ مذکور میں متعدد جگہ ہے۔) (نعمانی)

ان کا گانا جائز ہے۔

۲۴- سوال: اس زمانہ میں یہ رواج ہے کہ جن کے مکان پر مجلس میلاد شریف منعقد ہوتی ہے تو ان کے مکان پر لوگ ان کے بلانے سے یا خود بخود آتے ہیں اور وہ مکان والا ان کو مہمان سمجھ کر ان کے اکرام اور مدارات کے لیے ان کو مٹھائی اور پھول اور خوشبودار چیزیں اور عطر دیتا ہے یا یہ خیال کر کے کہ بعض ان میں سے فقرا کو بطور صدقہ اور انضیا کو بطور مہر اور ہدیہ اشیائے مذکورہ عطا کرتا ہے آیا یہ از روئے شرع شریف جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب: اگر مکان والا مٹھائی و عطر و پھول وغیرہ اس لحاظ سے دیتا ہے کہ ان چیزوں کو دینے سے مہمان کا اکرام و خاطر داری ہے اور اکرام مہمان سنت نبوی اور دین اسلام میں لازم ہے، لہذا یہ شخص عند اللہ ماجور ہے اور یہ فعل اس کا موافق سنت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے چنانچہ حدیث صحیح بروایت بخاری اور مسلم کی وارد ہے کہ جو شخص خدا و رسول اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو تو اسے چاہیے کہ وہ مہمان کا احترام و اکرام کرے اور وہ حدیث یہ ہے:

”عن أبي هريرة قال، قال رسول الله صَلَّى الله تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ: مَنْ كَانَ يَوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ-

اَوْ مَنْ كَانَ يَوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِجَارَةً وَمَنْ كَانَ

يَوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ۔“ (۱)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ

(۱) (الف) صحیح البخاری، کتاب الادب، باب من کان یومن باللہ والیوم الآخر

فلا یؤذ جازۃ (رقم الحدیث: ۶۰۱۸) ص ۱۰۸

(ب) صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب الحق علی اکرام المجار والضیف (رقم

الحدیث: ۴۷) ص ۳۱

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر یقین رکھتا ہے چاہے کہ وہ اپنے مہمان کی تعظیم کرے۔ اور جو شخص اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے تو وہ اپنے پڑوسی کو تکلیف نہ دے اور جو شخص اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے۔ تو چاہے کہ وہ بھلائی کی بات کرے یا خاموش رہے۔“

اور نیز جناب رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بروایت بخاری

وارد ہے:

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْ دُعِيتُ إِلَى ذِرَاعٍ أَوْ كُورٍ لَا جَبَّتْ
وَلَوْ أُهْدِيَتْ إِلَيَّ ذِرَاعٌ أَوْ كُورٌ لَقَبِلْتُ“ (۱)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر مجھے ایک دسی یا کھر کے لیے دعوت دی جائے تو میں قبول کروں گا اور اگر بطور ہدیہ میرے لیے دسی یا کھر ہی بھیجا جائے تو بھی میں ضرور قبول کروں گا۔“

حدیث صحیح میں وارد ہے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک بار سعد بن عبادہ کے گھر تشریف لے گئے، اندر داخل ہونے کے لیے تین دفعہ السلام علیکم کہہ کر اذن مانگا، سعد بن عبادہ نے آہستہ جواب دیا مگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ سنا، لہذا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واپس تشریف لے جانے لگے، سعد بن عبادہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی

(۱) صحیح البخاری، کتاب الہبة وفضلها والتحریر علیہا، باب القلیل من

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! میں نے سلام کا جواب تینوں دفعہ آہستہ طور پر دیا تاکہ
 آں جناب سلام بہت فرمائیں اور گھر میں برکت ہو۔ پھر آں حضرت صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واپس سعد کے ساتھ تشریف لائے اور سعد بن عبادہ
 کے گھر میں داخل ہوئے۔ سعد بن عبادہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کے پاس کشمش لائے۔ آں حضرت ﷺ نے تناول فرمایا۔
 پوری حدیث اس طرح ہے:

[عن انس او غيره أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اسْتَأْذَنَ عَلَى سَعْدِ بْنِ (ابن) عُبَادَةَ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ
 وَرَحْمَةُ اللَّهِ، فَقَالَ سَعْدٌ: وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَلَمْ
 يُسْمِعِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَلَّمَ ثَلَاثًا، وَرَدَّ عَلَيْهِ
 سَعْدٌ ثَلَاثًا وَلَمْ يُسْمِعْهُ فَرَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،
 فَاتَّبَعَهُ سَعْدٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! يَا أَبَا آثَمٍ، مَا سَلَّمْتُ
 تَسْلِيمَةً إِلَّا هِيَ بِأَذْنِي، وَلَقَدْ رَدَدْتُ عَلَيْكَ وَلَمْ أَسْمِعْكَ أَحَبِّتُ
 أَنْ اسْتَكْفِرَ مِنْ سَلَامِكَ وَمِنْ الْبَرَكَةِ، ثُمَّ دَخَلُوا الْبَيْتَ، فَقَرَّبَ
 لَهُ زَبِيْبًا، فَأَكَلَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ:
 أَكَلْتُ طَعَامَكُمْ إِلَّا بَرَارًا، وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ وَافْطَرَّ
 عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ، ثُمَّ دَخَلُوا الْبَيْتَ فَقَرَّبَ لَهُ زَبِيْبًا فَأَكَلَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (۱)]

(۱) (الف) شرح السنة للبخاری، کتاب الاستیذان، باب الاستیذان بالسلام

(رقم الحديث: ۳۳۲۰) ج ۱۲، ص ۲۸۴

(ب) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الاطعمۃ، باب الضیافۃ الفصل الثانی، ج ۴، ص ۱۶۴

”پھر بھی حضرات گھر میں داخل ہوئے تو ان کے لیے کشمش پیش کیا گیا
چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تناول فرمایا۔“

اور نیز حدیث صحیح میں وارد ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس
(ایک شخص مسمی) بسر کے دو بیٹے بوقت ضیافت مکھن اور کھجور لائے اور آں حضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم مکھن اور کھجور کو پسند فرماتے تھے:

”عَنْ إِبْنِ بُشَيْرِ السُّلَمِيِّ قَالَ: دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدَّمَنَا زُبْدًا وَتَمْرًا وَكَانَ
يُحِبُّ الزُّبْدَ وَالتَّمْرَ.“ (۱)

”بسر سلیمیوں کے دونوں صاحبزادے سے مروی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے تو ہم نے آپ کی خدمت میں
مکھن اور کھجوریں پیش کیں، کیوں کہ آپ کو مکھن اور کھجوریں پسند تھیں“

اب اس حدیث سے صاف صاف معلوم ہوا کہ مہمان کے تواضع اور اکرام میں
میٹھی چیز کے کھلانے سے سنت اور مستحب ادا ہوتی ہے لہذا یہاں بھی مہمان کی تواضع میں
میٹھی چیز پیش کرتے ہیں اور نیز مٹھائی کی بہت مماثلت کھجور اور مکھن کے ساتھ پوری پوری
ہے اس لیے کہ کھجور اور مکھن کے اجتماع سے مٹھاس اور گھی دونوں جمع ہوتے ہیں اور یہی
دونوں چیزیں مٹھائی میں ہوتی ہیں۔ اور نیز حدیث سے ثابت ہوا کہ مہمان کو وہ چیز کھلانا
چاہیے جو اس کو مرغوب اور پسند ہو، چنانچہ کان محب الزبد والتبر اس پر دال ہے
اور ہندوستان میں مٹھائی مرغوب الناس ہے اور دیگر اشیاء مذکورہ اگر فقیر کو بطور صدقہ اور

(۱) (الف) سنن ابی داؤد کتاب الاطعمہ . باب فی الجمع بین لونین فی الاکل (رقم

الحدیث: ۳۸۳۵) ص ۶۰۵

(ب) مشکوٰۃ المصابیح کتاب الاطعمہ الفصل الاول (رقم الحدیث: ۴۲۳۲)

اغنيا کو بطور ہبہ اور ہدیہ دیتے ہوں تو یہ بھی جائز اور مستحب ہے۔

چنانچہ حدیث صحیح بروایت بخاری اور مسلم کے وارو ہے کہ جس وقت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کرام کو فرماتے تھے کہ تم کھاؤ اور جب یہ کہا جاتا تھا کہ یہ ہدیہ ہے تو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی صحابہ کرام کے ساتھ تناول فرماتے تھے۔ اور وہ حدیث یہ ہے:

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُتِيَ بِطَعَامٍ سَأَلَ عَنْهُ أَهْدِيَّةُ أَمْ صَدَقَةٌ فَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قَالَ لِأَصْحَابِهِ كُلُوا وَلَمْ يَأْكُلْ وَإِنْ قِيلَ هَدِيَّةٌ ضَرَبَ بِيَدِهِ فَأَكَلَ مَعَهُمْ“ (۱)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں کھانا پیش کیا جاتا تو آپ دریافت فرما لیتے کہ آیا یہ ہدیہ ہے یا صدقہ؟ اگر عرض کیا جاتا کہ صدقہ ہے تو صحابہ کرام سے فرماتے تم لوگ کھانا کھاؤ اور آپ اسے تناول نہ فرماتے۔ اور اگر بتایا جاتا کہ ہدیہ ہے تو آپ دست مبارک سے اشارہ فرماتے اور خود بھی ان کے ساتھ تناول فرماتے۔“

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہدیہ اور صدقہ کا لیما دینا دونوں سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے لہذا کوئی مسلمان ان کو بدعت نہیں کہہ سکتا۔ اور نیز حدیث صحیح بروایت انس بن مالک کے شامل ترمذی میں وارد ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

(۱) (الف) صحیح البخاری، کتاب الہبۃ، باب قبول الہدیۃ (رقم الحدیث: ۲۵۷۶) ۳۶۷

(ب) صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب قبول النبی صلی اللہ علیہ وسلم

الہدیۃ ورضہ الصدقۃ، (رقم الحدیث: ۱۰۷۷) ص ۳۸۸

اگر مجھے ہدیہ کیا جائے ایک پانچہ گائے یا بکری کا تو میں اس کو قبول کروں گا۔
اور وہ حدیث یہ ہے:-

”عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَوْ أَهْدَيْتَنِي كِرَاعَ لَقَبْلَةٍ وَلَوْ دُعِيْتُ عَلَيْهِ لَأَجَبْتُ“ (۱)

”حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر مجھے بکری کا پایہ تحفہ میں دیا جائے تو میں قبول کر لوں گا اور اگر اس کی دعوت بھی دی جائے تو پھر بھی قبول کر لوں گا۔

اور نیز صحیح بخاری میں بروایت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے وارد ہے کہ
آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہدیہ کو قبول فرماتے تھے اور وہ حدیث یہ ہے:

”وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُشِيبُ عَلَيْهَا“ (۲)
”ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہدیہ کو قبول فرمایا کرتے۔“

اس حدیث سے صاف ثابت ہوا کہ ہدیہ کا قبول کرنا سنت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے اور ہدیہ سے انکار کرنا خلاف سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔
اور نیز حدیث صحیح بروایت مسلم اور بخاری وارد ہے کہ اگر کوئی شخص بمقدار ایک کھجور کسب حلال سے صدقہ دے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس صدقہ کو دائیں ہاتھ سے قبول فرماتا ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ اس صدقہ کی پرورش کرے گا یہاں تک کہ وہ مقدار پہاڑ کے برابر پہنچے گی۔ اور وہ حدیث یہ ہے:

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ

(۱) شمائل الترمذی، باب التواضع مشمولہ فی آخر جامع الترمذی، ص ۲۴

(۲) صحیح البخاری، کتاب الہبۃ، باب المكافاة فی الہبۃ، (رُمل الحدیث: ۲۵۸۵) ص ۳۶۹

تَصَدَّقَ بِعَدْلٍ مُمَرَّةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ
وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْقَبِلُهَا بِبَيِّنَةٍ ثُمَّ يُرْتَبُّهَا لِصَاحِبِهِ كَمَا يُرْتَبُّ
أَحَدُكُمْ فَلَوْهَ حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ ۝ (۲)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص حلال و پاک کمائی میں سے ایک کھجور کے برابر بھی صدقہ کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ صرف پاک مال ہی قبول فرماتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنے داہنے ہاتھ میں لیتا ہے۔ پھر صدقہ کرنے والے کے لیے اس کو بڑھاتا ہے ایسے ہی جیسے کوئی شخص گھوڑے کے بچے کو بڑھاتا ہے یہاں تک کہ وہ صدقے کا مال پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے۔“

اب اس حدیث سے صاف صاف معلوم ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کو صدقہ بہت پسند ہے اگرچہ کوئی چھوٹی چیز مانند خرما کے بھی ہو۔ اور نیز اس مجلس مبارک میں کسی کے مکان پر مسلمانوں کے جمع ہونے سے اور بھی فوائد ہیں چنانچہ مسلمانوں کا آپس میں مصافحہ کرنا اور مصافحہ زائل کرنے والا ہے معصیت اور بغض و حسد کا۔ حدیث صحیح میں وارد بروایت ترمذی وابن ماجہ وہ حدیث یہ ہے:

عَنِ الدَّرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يَلْتَقِيَانِ فَيَتَصَافَحَانِ إِلَّا غُفِرَ لَهُمَا قَبْلَ
أَنْ يَتَفَرَّقَا - (قال ابو عيسى حديث حسن غريب) ۝ (۱)

(۲) (الف) صحيح البخاری، کتاب الزکاة، باب الصدقة من کسب طيب (رقم الحديث: ۱۳۱۰) ص ۳۶۲
(ب) صحيح مسلم، کتاب الزکوة، باب قبول الصدقة من الکسب الطيب وترتيبها -
(رقم الحديث: ۱۰۱۳) ص ۳۶۳

(۱) (الف) سنن الترمذی، کتاب الاستیذان باب ما جاء فی المصافحة
(رقم الحديث: ۲۷۷۷) ص ۶۳۱

(ب) سنن ابن ماجہ، کتاب الادب باب المصافحة (رقم الحديث: ۳۷۰۳) ص ۵۹۶

”حضرت براء ابن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب دو مسلمان باہم ملتے ہیں اور مصافحہ کرتے ہیں تو دونوں کے جدا ہونے سے پہلے ہی ان کو بخش دیا جاتا ہے۔“
اور نیز حدیث صحیح مشکوٰۃ میں مروی ہے:

”عَنْ عَطَاءِ الْخِرَاسَانِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: تَصَافَحُوا يَذْهَبِ الْغِلُّ وَتَهَادَّوْا تَحَابُّوْا، وَتَذْهَبِ الشُّحْنَاءُ“ (۱)

”حضرت عطاء خراسانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ: مصافحہ کیا کرو کہ اس سے بغض و کینہ دور ہو جاتا ہے اور تحائف و ہدایا بھیجا کرو کہ اس سے محبت بڑھتی ہے اور دشمنی جاتی رہتی ہے۔“

اور نیز حدیث صحیح بروایت بیہقی مشکوٰۃ شریف میں وارد ہے اور وہ اقتباس حدیث حسب ضرورت نقل کی جاتی ہے:

”عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَزْبَعَا قَبْلَ الْهَاجِرَةِ فَأَتَمَّا صَلَاتَهُنَّ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، وَالْمُسْلِمَانِ إِذَا تَصَافَحَا لَمْ يَبْقَ ذَنْبٌ إِلَّا سَقَطَ“ (۲)

(۱) (الف) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب المصافحہ والمعاقدہ.

الفصل الثالث (رقم الحدیث: ۳۶۹۳) ص ۲۳۵

(ب) الموطأ، کتاب حسن الخلق، باب ما جاء فی المهاجرة (رقم الحدیث: ۱۶۸۵) ص ۶۳

(۲) (الف) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب المصافحہ والمعاقدہ، الفصل

الثالث، (رقم الحدیث: ۳۶۹۳) ص ۲۳۶

(ب) شعب الایمان، باب فی مقاربتہ و مواداة اهل الدین (رقم الحدیث: ۸۹۵۵)، ج ۶ ص ۷۷

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قبل ہجرت چار رکعت نماز پڑھی گویا اس نے شب قدر میں چار رکعت نماز پڑھی۔ اور جب دو مسلمان مصافحہ کرتے ہیں تو ان کے درمیان کوئی گناہ باقی نہیں رہتا بلکہ گر جاتا ہے۔

اور نیز حدیث صحیح بروایت انس بن مالک ترمذی میں وارد ہے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوشبو کور نہیں کرتے تھے اور وہ حدیث یہ ہے:

«عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كَانَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ لَا يُرِدُّ الطِّيبَ. وَقَالَ أَنَسُ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يُرِدُّ الطِّيبَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ» (۱)

”حضرت ثمامہ بن عبد اللہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ خوشبو کے تحفہ کو لینے سے انکار نہیں فرماتے تھے۔ اور فرماتے تھے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خوشبو کے تحفہ کو رد نہیں فرماتے تھے۔“

اب اس حدیث سے مندرجہ ذیل دو امور صاف صاف ثابت ہوئے۔

(۱) آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوشبو کور نہیں فرماتے تھے۔

(۲) متبعین سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو لازم ہے کہ اگر کوئی

خوشبو دے تو وہ رد نہ کرے، جیسے انس بن مالک اتباعاً فعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوشبو کور نہیں کرتے تھے۔

نیز ترمذی میں بروایت ابو عثمان نہدی وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے فرمایا کہ: جس وقت تم میں سے کسی کو ریحان (خوشبو) دیا جائے تو وہ اس کو رد نہ

(۱) سنن الترمذی، کتاب الادب، باب ما جاء فی کراہیۃ رد الطیب

(رقم الحدیث: ۲۷۸۹) ص ۶۵۲

کرے کیوں کہ یہ جنت سے آیا ہے۔ اور وہ حدیث یہ ہے:

”عَنْ أَبِي عُمَانَ التَّهْدِيّ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا أُعْطِيَ أَحَدُكُمْ الرِّمْحَانِ فَلَا يَزِدُّهُ قِيَانُهُ خَرْجَ

مِنَ الْجَنَّةِ. (قَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ) (۱)

”حضرت ابو عثمان نہدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو خوشبودی جائے تو اس کو قبول

کرنے سے انکار مت کرو کیونکہ وہ جنت سے آئی ہے۔“

۲۵- سوال: قاسق اور فاجر کی ضیافت کرنا ناجائز ہے اور حدیث میں جو وارد

ہے کہ مہمان کا اکرام کیا جائے تو اس سے مراد اکرام ضیف متقی ہے نہ کہ قاسق و فاجر کا اس لیے کہ قاسق کو کھلانے سے اس کے فسق کی اعانت ہوتی ہے اور اعانت فسق جائز نہیں ہے۔

الجواب: بالفرض اگر قاسق اور فاجر کی ضیافت اس مجلس مبارک میں کی جاتی

ہے تو یہ ضیافت صرف اس لحاظ سے ہے کہ یہ قاسق فاجر اس مجلس مبارک میں شریک ہو کر

ذکر اور شغل الہی کا عادی ہو اور اس کو نصیحت اور وعظ سننے کی عادت ہو جائے، اور اس کے

دل میں رسول اللہ ﷺ کی محبت قائم ہو جائے تاکہ یہ فسق و فجور چھوڑ دے۔ اور رسول

اللہ ﷺ کے اقوال و افعال سے محبت رکھے اور درود اور ذکر الہی میں ہمیشہ مشغول

رہے۔ لہذا اس لحاظ سے ضیافت کرنا اور اس کی رعایت اور اس کے ساتھ احسان کرنا جائز

ہے۔ جیسے کہ آل حضرت ﷺ مؤلفۃ القلوب کے ساتھ اس لحاظ سے احسان فرماتے

تھے کہ ان کی اصلاح ہو اور مومنین ان کے شر سے بچیں۔ اور نیز حدیث صحیح بروایت مسلم

وارد ہے کہ:

(۱) سنن الترمذی، کتاب الادب باب ما جاء فی کراہیۃ رد الطیب

(رقم الحدیث ۲۷۹۱) ص ۶۵۳

ایک کافر رسول اللہ ﷺ کا مہمان ہوا لہذا رسول اللہ نے حکم فرمایا کہ اس کے لیے ایک بکری دوئی جائے۔ تعمیل حکم رسالت مآب میں ایک بکری دوئی گئی اور کافر مہمان نے اس کا دودھ پیا۔ مگر وہ شکم سیر نہ ہوا۔ یہاں تک کہ سات بکری اس کے لیے دوئی گئیں اور اس نے ان کا دودھ پیا۔ پھر صبح کے وقت جب وہ مسلمان ہوا تو اس حضرت ﷺ کے حکم سے اس کے لیے ایک بکری دوئی گئی مگر اب وہ اس ایک بکری کا بھی پورا دودھ نہ پی سکا۔ اس واقعہ کے ضمن میں وارد حدیث کے الفاظ حسب ذیل ہیں:

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَافَهُ ضَيْفٌ وَهُوَ كَافِرٌ. فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: بِشَاةٍ فَخَلَبَتْهُ فَشَرِبَ جَلَابَهَا. ثُمَّ أَخَذَى فَشَرِبَ مِنْهَا ثُمَّ أَخَذَى فَشَرِبَ مِنْهَا حَتَّى شَرِبَ جَلَابَ سَبْعِ شِيَاةٍ ثُمَّ إِنَّهُ أَصْبَحَ فَاسْتَلَمَ. [فَأَمَرَتْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ فَشَرِبَ جَلَابَهَا. ثُمَّ أَمَرَ بِأُخْرَى فَلَمْ يَسْتَتِمْهَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: الْمُؤْمِنُ يَشْرَبُ فِي مَعِي وَالْكَافِرُ يَشْرَبُ فِي سَبْعَةٍ اِمْعَاءٍ]۔ (۱)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک کافر مہمان بن کر آیا۔ آپ نے اس کی ضیافت فرمائی چنانچہ آپ کے حکم سے پہلے اس کے لیے ایک بکری کا دودھ دوہا گیا جس کو وہ پی گیا، پھر دوسری، پھر تیسری، یہاں تک کہ وہ سات بکریوں کا دودھ پی گیا۔ پھر دوسری صبح وہ آپ کے حسن اخلاق سے متاثر ہو کر مسلمان ہو گیا۔ پھر ان کے لئے رسول اللہ ﷺ نے دودھ دوہنے کا حکم دیا۔ تو انہوں نے ایک

(۱) صحیح مسلم، کتاب الاشربة، باب المؤمن یا کل فی معی واحد والکافر یا کل فی

بکری کا دودھ پی لیا، پھر دوسری بکری کا دودھ لانے کا حکم دیا جس کو وہ نہیں
پی سکا۔ تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”مومن ایک آنت میں کھاتا پیتا
ہے جب کہ کافرسات آنتوں سے کھاتا پیتا ہے۔“

چوں کہ کفر سب فسقوں سے بڑھ کر فسق ہے۔ مگر حدیث مذکورہ کے مطابق جب
کسی کافر کا کفر ضیافت رسالت مآب سے مانع نہ ہو، تو اس مسلمان کا فسق جو مجلس میلاد
شریف میں بغرض اپنی اصلاح حاضر ہوتا ہے یا بلایا جاتا ہے ہرگز مانع ضیافت نہ ہوگا۔ اس
لیے کہ مومن کا فسق کافر کے فسق سے کم ہے، اس لئے کہ جو فسق سب سے بڑھ کر تھا وہ مانع
ضيافت نہ ہوا تو کم تر درجے کا فسق کیسے مانع ہوگا؟

۲۶- سوال: اس زمانہ میں کس شخص کے مکان پر جب میلاد شریف منعقد

ہوتی ہے تو وہ شخص جیسے صلحا کی تداعی کرتا ہے ویسے ہی فساق کی تداعی بھی اسی لحاظ سے کرتا
ہے کہ مجلس میلاد شریف میں وعظ و نصیحت اور تعلیم امور دینیہ اور تدریس مضامین احادیث
نبویہ کی ہوتی ہے اور شمائل اور اخلاقی نبویہ کا ذکر اور صبر و شکر اور شفقت آں حضرت
ﷺ کی اپنے امت پر بیان ہوتی ہے۔ اور نیز یہ بھی بیان ہوتا ہے کہ آں حضرت
ﷺ نے اللہ کی راہ میں کیا کیا تکلیفیں اٹھائی ہیں، تاکہ صلحا کو ان امور کے ذکر کرنے
سے صلاحیت زیادہ ہو جائے۔ اور فساق ان بیانات کو سنیں تاکہ فخر و دو عالم ﷺ کی محبت
ان کے دلوں میں مضبوط ہو جائے اور وہ راہ راست پر آئیں۔

اس مجلس مبارک میلاد کے لیے دن اور تاریخ بھی اس لحاظ سے معین ہوتا ہے کہ
جس شخص کے مکان پر مجلس میلاد شریف منعقد ہوتی ہے یا تو اس شخص کو اور دنوں میں فرصت
نہیں ہوتی ہے لہذا اسی تاریخ معین کردہ شدہ میں اپنی فرصت سمجھ کر اسی تاریخ کو معین کرتا
ہے یا اس لحاظ سے تاریخ اور دن کو معین کرتا ہے تاکہ لوگوں کو تاریخ اور دن معلوم ہو جائے اور
اسی تاریخ میں دنیوی امور چھوڑ کر اس مجلس میلاد شریف میں شریک ہو جائیں اور دینی فائدہ
اٹھائیں مگر اس شخص کی ہرگز یہ نیت نہیں ہے کہ اس تاریخ معین شدہ کے سوا یہ مجلس میلاد

شریف جائز نہیں ہے۔ یا اس تاریخ معین کی ایسی بزرگی اور عظمت سمجھتا ہو کہ اس کی بزرگی کے سبب سے مجلس میلاد شریف کی تخصیص اسی دن کے ساتھ ایسے کرے جیسے یہود و نصاریٰ روزہ کی تخصیص سنچر یا اتوار کے ساتھ بسبب معظم سمجھتے ہیں اور ان دونوں دنوں میں رکھتے ہیں بایں ہمہ عقائد ان فاسقوں اور فاجروں کے تداعی اور معین کرنا کسی تاریخ کا اور اجتماع ان لوگوں کا اس تاریخ معین شدہ میں از روئے شرع شریف جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: فاسق اور فاجر کی تداعی مجلس میلاد شریف میں نصیحت کے لیے ہے اس لحاظ سے کہ وہ فسق و فجور چھوڑ دے اور اسلام کے مستقیم راستہ پر آجائے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اس کے دل میں مضبوط ہو جائے۔ بلا شک و شبہ یہ امور ضروریات دین میں سے ہیں چنانچہ آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کافروں کو جو بڑے فاسق ہیں تداعی فرمائی ہے۔

حدیث صحیح بروایت بخاری اور مسلم وارد ہے کہ آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب صفا پہاڑ پر تشریف لے گئے، اور قریش کے قبیلوں کو نام بنام پکارنا شروع کیا یہاں تک کہ سب قبیلے والے جمع ہوئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان قبیلوں کو نصیحت فرمائی۔ اس وقت ابولہب نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: تَبَّأَ لَكَ الْهَذَا يَجْتَمِعُونَ؟

یعنی ابولہب نے کہا کہ نقصان اور ہلاکت ہو تجھ کو کیا ہم کو اس لیے جمع کیا تھا؟ [حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: صَعِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطُّفَا ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ: يَا صَبَا حَاهُ فَاجْتَمَعَتْ إِلَيْهِ قُرَيْشٌ قَالُوا: مَا لَكَ قَالَ: أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ الْعَدُوَّ يُصَبِّحُكُمْ أَوْ يُمَسِّيكُمْ أَمَا كُنْتُمْ تُصَدِّقُونِي؟ قَالُوا بَلَى قَالَ فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ

عَذَابٍ شَدِيدٍ، فَقَالَ: أَبُو لَهَبٍ: تَتَبَاكَ إِلَهَذَا بِحُفَّتَيْنَا،

فَاكْزَلِ اللَّهُ تَبْتُ يَدَا ابْنِي لَهَبٍ. [۱]

اب اس حدیث سے واضح طور پر یہ معلوم ہوا کہ فاسقوں کی تداعی نصیحت کے لیے اور اس غرض کے لیے کہ فسق چھوڑ دیں ضروریات دین میں سے ہے، اس لیے کہ کافروں سے زیادہ فاسق کوئی بھی نہیں ہے اور حضور اکرم ﷺ نے ان کی بھی تداعی فرمائی ہے۔ علیٰ ہذا القیاس فاسقوں کی بھی تداعی مجلس وعظ کے لیے ضروریات دین میں سے ہوگی۔ اور نیز عوام الناس کے اطمینان کے لیے براہین قاطعہ سے (جو بمشورہ باہمی علما دیوبند اور جناب مولوی رشید احمد صاحب کی تصنیف ہوئی ہے) چند عبارتیں نقل کرتا ہوں پہلی عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ مجلس وعظ کے لیے تداعی فرض ہے۔ اس ضمن میں [مولانا] مولوی رشید احمد صاحب (گنگوہی) لکھتے ہیں:

”البتہ وعظ ودرس میں تداعی ثابت ہے کیونکہ وہ فرض ہے جیسا

فرائض صلوٰۃ میں تداعی ضروری ہے۔“ (۲)

براہین قاطعہ کی اس عبارت سے بھی صاف صاف معلوم ہوا کہ علما دیوبند اور جناب مولوی رشید احمد صاحب بھی مجلس وعظ کے لیے تداعی فرض سمجھتے ہیں۔ اور مجلس وعظ اور تذکیر احادیث نبویہ کے لیے دن کا تعین سنت ہے۔ حدیث صحیح بخاری میں ”باب الاعتصام“ میں وارد ہے کہ:

ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ مردوں نے آپ سے حدیثیں سیکھ لیں اور ہم عورتیں محروم ہیں۔ لہذا ہمارے لیے بھی ایک دن معین فرمائیے تاکہ

(۱) صحیح البخاری کتاب التفسیر باب إن ہوا لاندیر لکم بین یدی عذاب

شدید، (رقم الحدیث: ۴۸۰۱) ص ۸۹۰

(۲) (الف) البراہین القاطعہ، ص ۱۳۴ مطبع ہاشمی (ب) البراہین القاطعہ، مطبع ساڈھورہ، ص ۵۰-۱۳۹

(ج) البراہین القاطعہ، مطبع کراچی، ص ۱۵۳

اس دن حاضر ہو جائیں اور وہ چیز سیکھیں گے جو اللہ نے آپ کو سکھائیں۔ تو اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو حکم فرمایا کہ: فلاں دن فلاں مکان میں جمع ہو۔ یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دن اور مکان دونوں کو معین فرمایا۔ پس رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی دن اس مکان میں تشریف لا کر عورتوں کو تعلیم فرمائی۔ اور وہ حدیث ذیل میں بقدر ضرورت نقل کی جاتی ہے:

”اَنَّ ابْنِ سَعِيدٍ: جَاءَتْ امْرَأَةً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ذَهَبَ الرِّجَالُ بِحَدِيثِكَ، فَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْمًا نَأْتِيكَ فِيهِ تُعَلِّمُنَا مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ أَفْقَالَ اجْتِمَعْنَ فِي يَوْمٍ كَذَا أَوْ كَذَا فِي مَكَانٍ كَذَا أَوْ كَذَا فَأَجْتِمَعْنَ. فَاتَاهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَّمَهُنَّ مَا عَلَّمَهُ اللَّهُ۔ (۱)

منحرفی نہ رہے کہ اس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اولاً اجْتِمَعْنَ امر کا صیغہ فرمایا ہے اور امر طلب مصدر کے لیے ہوتا ہے اور مصدر یہاں اجتماع ہے۔ گویا حدیث شریف کے معنی یہ ہوئے کہ اطلبوا مَسْكُنَ الاجتماع فی مکان کذا و کذا یعنی طلب کرتا ہوں میں تم سے اجتماع مکان اور زمان متعین وقت۔ لہذا اجتماع زمانہ معین اور مکان خاص میں اس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مطلوب و مامور بہ ہوا۔ اور کوئی مسلمان ایسا نہ ہوگا کہ اس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مامور بہ کو بدعت اور ناجائز سمجھے، اس لیے کہ اگر یہ امر یعنی اجتماع بالفرض وجوب کے لیے نہ ہو، تاہم اس امر کا درجہ رخصت اور اباحت سے کم نہ ہوگا اور اس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رخصت سے روگردانی کرنے والوں اور ناجائز سمجھنے والوں کے لیے بڑے بڑے وعید وارد ہیں۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب الاعتصام، باب تعلیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم

چنانچہ حدیث صحیح میں بروایت ترمذی وارد ہے:

[حدیث کے الفاظ اس طرح منقول ہیں:

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ، فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ كُرَاعَ الْغَبِيمِ وَصَامَ النَّاسُ مَعَهُ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّ النَّاسَ قَدْ شَقَّ عَلَيْهِمُ الصِّيَامُ وَأَنَّ النَّاسَ يَنْظُرُونَ قِيَمًا فَعَلَتْ، فَدَعَا بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ بَعْدَ الْعَصْرِ فَشَرِبَ وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ فَأَفْطَرُ بَعْضُهُمْ وَصَامَ بَعْضُهُمْ، فَبَلَغَهُ أَنَّ نَاسًا صَامُوا، فَقَالَ: أُولَئِكَ الْعَصَاةُ (۱)

سفر میں لوگوں پر روزہ مشکل ہوا اور کسی نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ لوگ آپ کے انتظار میں ہیں اگر آپ روزہ افطار فرمادیں تو لوگ بھی افطار کریں گے۔ آپ حضرت ﷺ نے ایک پیالہ پانی منگا کر کے پیا اور لوگوں نے دیکھا مگر بعضوں نے افطار کیا اور بعضوں نے نہیں کیا۔ جنہوں نے افطار نہیں کیا اور حضرت ﷺ کی رخصت پر عمل نہیں کیا۔ تو آپ حضرت ﷺ نے ان کے حق میں فرمایا: أُولَئِكَ الْعَصَاةُ یعنی یہ لوگ خدا اور رسول کے نافرمان ہیں۔

امام ترمذی لکھتے ہیں:

قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح، وقد روى

عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انه قال: ليس من البر

(۱) سنن الترمذی، کتاب الصوم، باب ما جاء في كراهية الصوم في السفر

الصیامُ فی السفر، واختلف اهل العلم فی الصوم فی السفر
 فرأى بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ
 و سلم و غیرہم أن الفطر فی السفر افضل حتی رأى بعضهم
 علیہ الاعادة اذا صام فی السفر واختار احمد واسحق الفطر فی
 السفر. وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم و غیرہم: إن وجد قوة فصام فحسن وهو افضل
 وان افطر فحسن وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس
 وعبد الله بن المبارك. وقال الشافعي وانما معنی "قول النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم ليس من البر الصيام فی السفر وقوله
 حين بلغه: اناسا صاموا فقال اولئك العصاة" فوجه هذا اذا
 لم یحتمل قلبه قبول رخصة الله تعالى، فاما من رأى الفطر
 مباحاً وصام وقوى على ذلك فهو اعجب إلى. [۱]
 ابو یسٰی نے کہا: حدیث جابر حسن صحیح ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سفر میں روزہ رکھنا نیکی
 (مشاب) نہیں ہے۔ حالت سفر میں روزہ رکھنے کے مسئلے میں علما کا اختلاف ہے۔ صحابہ
 کرام میں سے بعض اہل علم صحابہ نے سفر میں روزہ نہ رکھنے (یعنی ترک روزہ) کو افضل
 کہا ہے۔ بعض حضرات نے تو یہاں تک کہا کہ اگر کسی نے حالت سفر میں روزہ رکھ لیا تو
 اس پر اعادہ لازم ہے۔ امام احمد و اسحاق نے اسی مذہب کو اختیار کیا ہے۔

اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں سے بعض اہل علم جماعت صحابہ کی رائے یہ ہے کہ اگر

(۱) تحفة الاخوذی شرح جامع ترمذی کتاب الصوم، باب ما جاء فی کراهية فی السفر

طاقت و قدرت ہے تو روزہ رکھنا اچھا ہے اور یہ افضل ہے اور اگر روزہ نہیں رکھا تو کوئی حرج نہیں یہ بھی اچھا ہے اور یہ سفیان ثوری، مالک بن انس اور عبد اللہ بن مبارک کا قول ہے۔

اور امام شافعی کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے فرمان "لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ" کا مطلب یہ ہے کہ جب آپ ﷺ تک کچھ ایسے لوگوں کے متعلق روزہ رکھنے کی خبر پچنی تو آپ نے فرمایا کہ وہ گنہگار ہیں پھر اس کی توجیح اس طرح فرمائی کہ جس کا دل اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ رخصت پر راضی نہیں ہوا تو وہ گنہگار ہیں۔ اور جس نے سفر میں ترک روزہ کو مباح سمجھا اور قدرت و استطاعت رکھتے ہوئے روزہ رکھ لیا تو عمل میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔

اب خیال کرنا چاہیے کہ آں حضرت ﷺ نے مجلس وعظ کے لیے دن کو معین فرمایا ہے تو جو شخص اس تعین کو ناجائز سمجھے تو بلا شک وہ اولئك العَصَاة کے وعید میں داخل ہوگا یعنی نافرمانوں کے زمرہ میں داخل ہوگا۔ اور نیز مشکوٰۃ شریف میں حدیث صحیح متفق علیہ مروی ہے کہ:

ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وعظ کے لیے جمعرات کو متعین فرمایا تھا اور ایک مرد نے کہا کہ: اے ابا عبد الرحمن! میں دوست رکھتا ہوں کہ ہر روز ہم کو نصیحت کیجیے۔ یعنی جمعرات کی تخصیص کی کیا ضرورت ہے، تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مجھ کو ہر روز نصیحت کرنے سے یہ بات منع کوئی ہے کہ میں تم کو تنگ کر کے ہلاکت میں ڈالوں اور اس حدیث شریف میں ابن مسعود کا خطاب اور گفتگو مردوں کی بہ نسبت ثابت ہے اور وہ حدیث یہ ہے:

عَنْ شَقِيقٍ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُذَكِّرُ النَّاسَ فِي كُلِّ تَحْمِيْسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! لَوِ دِدْتُ أَنَّكَ ذَكَّرْتُ نَفْسِي فِي كُلِّ يَوْمٍ، قَالَ: أَمَا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ أَنِّي أَكْرَهُ أَنْ

امَّا لَكُمْ وَاِنِ اتَّخَذْتُمْ بِالنُّوَ عِظَةِ كُنَّا كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ يَتَّخِذُوْنَهَا بِهَا مَخَافَةً الشَّامِتَةِ عَلَيْنَا۔ (۱)
”حضرت شفیق سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود
ہر جمعرات کو وعظ فرمایا کرتے تھے، ایک شخص نے کہا: اے ابو عبد الرحمن!
میری خواہش ہے کہ آپ ہمیں روز وعظ فرمائیں تو آپ نے فرمایا: اس کا
مطلب یہ ہے کہ میں تم لوگوں کو اکتاہٹ میں نہیں ڈالنا چاہتا۔ میں ناغہ
کر کے اس لیے وعظ کرتا ہوں کہ اسی طرح رسول اللہ ﷺ ناغہ فرما کر
وعظ فرمایا کرتے تھے تاکہ ہم لوگ اکتا نہ جائیں۔“

اب ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ آپ حضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی
اللہ تعالیٰ عنہم نے وعظ اور تعلیم احادیث کے لیے ایام کو معین فرمایا ہے، لہذا وعظ اور تذکیر
احادیث کے لیے تعین ایام بدعت نہ ہوا۔ مگر اول حدیث میں آپ حضرت ﷺ کا خطاب
اور تعین ایام عورتوں کی بہ نسبت ہوا ہے۔ اور دوسری حدیث میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
گفتگو مردوں کے ساتھ ہے، اور نیز یہ معلوم ہوتا ہے کہ خطاب مردوں کی بہ نسبت ہے لہذا
دونوں حدیثوں سے یہ ثابت ہوا کہ وعظ اور تذکیر احادیث کے لیے تعین ایام امر مستحب اور
سنت سے ثابت ہے، خواہ یہ تعین عورتوں کی بہ نسبت ہو یا مردوں کے لئے اور نیز حدیث ابن
مسعود سے صاف صاف ثابت ہوا کہ جہاں ہر روز کی نصیحت اور تذکیر مسائل سے خوف ملامت
ہو وہاں صحابہ کرام نے احادیث نبوی کے لیے دن معین کیا ہے اس لئے اگر احادیث میلاد
شریف ہر روز ذکر کی جائیں تو بیشک ملامت اور بے توجہی کا خوف ہے اس لئے اَقْدُ اَبْفَعْلُ نَبِی

(۱) (الف) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب العلم، الفصل الاول، (رقم الحدیث: ۲۰۷)، ج ۱، ص ۵۸

(ب) صحیح البخاری، کتاب العلم، باب ما کان النبی ﷺ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

یَتَّخِذُوْهُم بِالْمَوْعِظَةِ وَالْعِلْمِ کی لا یَنْفِرُوا (رقم الحدیث: ۶۸۳۷)، ص ۳۱

(ج) صحیح مسلم، کتاب صفات المنافقین، باب الاقتصاد فی الموعِظَةِ

(رقم الحدیث: ۲۸۲۱)، ص ۱۰۸۵

صلی اللہ علیہ وسلم اور اتباعاً بفعل صحابہ رضی اللہ عنہم مجلس میلاد شریف کے لیے دن معین کرنا مستحب ہے۔ اور نیز بخاری نے تعین ایام کے واسطے ایک باب جدا گانہ باندھا ہے اور اس باب میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تذکیر احادیث کے لیے تعین ایام مروی ہے اور وہ باب یہ ہے

”باب من جعل لاهل العلم ایاماً معلوماً۔ یعنی حصول علم کے لئے تعین ایام کا باب۔ (۱)“

۲۷۔ سوال: اس زمانہ کے علما میں یہاں تک اختلاف اور فساد برپا ہے کہ ہر ایک دوسرے کو مشرک اور بدعتی کہتا ہے اور نیز ہر ایک دوسرے کے مسئلہ کو غلط بتاتا ہے چنانچہ ان مسائل میں سے ایک مجلس میلاد شریف بھی ہے، اس لیے ایسا قاعدہ کلیہ بتلائیے تاکہ ہم اس مسئلہ میں اور باقی دیگر مسائل اختلافیہ میں اس قاعدہ کے بموجب عمل کریں اور جس عالم کا قول اس قاعدہ سے برخلاف پایا جائے تو اس کی طرف خیال نہ کریں، مگر یہ بھی شرط ہے کہ وہ قاعدہ خدا اور رسول اللہ کے قول سے مستنبط ہو۔

الجواب: عمل بموجب ایسے قاعدہ کے کہ جو قاعدہ خدا اور رسول کے قول سے مستنبط ہو وہ یہ ہے کہ تم رسول اللہ کے اقوال اور افعال کی پیروی کرو جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (۲)

بے شک تمہارے لئے رسول اللہ کی ذات ہی معیار عمل ہے۔

اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ:

میری امت کے فساد کے وقت اگر کوئی میری سنت پر عمل کرے تو سو (۱۰۰) شہیدوں کا ثواب اس کو ملے گا۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف میں حدیث بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی ہے:

(۱) صحیح البخاری کتاب العلم۔ باب من جعل لاهل العلم ایاماً معلوماً۔ (باب ۱۳) ص ۳۱

(۲) القرآن الکریم۔ سورۃ الاحزاب، ۲۱/۳۳ (ترجمانی نو شاد عالم چشتی)

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فُسَادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ۔“ (۱)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص میری سنت کو میری امت کے فساد کے وقت مضبوطی سے پکڑے رہے گا تو اس کے لیے سو (۱۰۰) شہیدوں کا ثواب ہے۔“

اور نیز حدیث صحیح بروایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ترمذی میں مروی ہے:

”وَمَنْ أَحْبَبَا سُنَّتِي فَقَدْ أَحْبَبَانِي وَمَنْ أَحْبَبَانِي كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ۔“ (قال ابو عیسیٰ: هذا حدیث حسن غریب)۔ (۲)

(وَمَنْ أَحَبَّ سُنَّتِي فَقَدْ أَحْبَبَنِي. وَ مَنْ أَحْبَبَنِي. كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ)۔ (۳)

”اور جس شخص نے میری سنتوں کو محبوب رکھا اس نے مجھ سے محبت کی اور جو مجھ سے محبت کرے گا وہ میرے ساتھ جنت میں بھی ہوگا۔“

اب قاعدہ کلیہ جو خدا اور رسول کے قول سے مستنبط ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ فساد امت کے وقت حدیث رسول اللہ ﷺ کی طرف رجوع کرنا چاہیے جو علم سنت رسول اللہ ﷺ میں پایا جائے اس پر عمل کرنا چاہیے جس عالم کا قول موافق سنت رسول اللہ ﷺ ہو وہ قابل عمل ہے چنانچہ اس مسئلہ مجلس میلاد شریف میں واسطے استحباب

(۱) مشکوٰۃ البصایح، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الثاني، (رقم الحدیث ۱۷۶)، ج ۱، ص ۵۲

(۲) سنن الترمذی، کتاب العلم، باب ما جاء فی الأخذ بالسنة واجتناب البدع (رقم

الحدیث: ۲۶۷۸) ص ۶۳۰ (۳) (ترمذی کتاب العلم، رقم الحدیث ۲۶۷۸)

ارکان مجلس میلاد شریف احادیث صحیحہ کے ہوتو اس کے قول پر عمل کرنا چاہیے ورنہ یہ جان لینا چاہیے کہ اس عالم کا قول چھوڑ کر خدا اور رسول کے قول پر عمل کرنا چاہیے۔ ورنہ جو عالم ان احادیث صحیحہ کے خلاف مسئلہ میلاد شریف میں گفتگو کرے تو وہ بدعتی اور خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے منکر ہے۔

۲۸- سوال: اس زمانہ میں بعض لوگ جو مجلس میلاد شریف منعقد کرتے ہیں تو اس مجلس کی فضیلت پر یہ دلیل قائم کرتے ہیں کہ بعض صلحانے خواب یا مکافہ سے معلوم کیا ہے کہ: آں حضرت ﷺ اس مجلس متبرک میں بعالم روحانیت تشریف رکھتے ہیں اور آں حضرت ﷺ کا تشریف رکھنا اس مجلس متبرک میں اگر چہ احیاناً ہو، تاہم اس امر کی دلیل یہ ہے کہ یہ مجلس افضل ہے۔ آیا ایسی دلیل سے اس مجلس مبارک کی فضیلت ثابت ہوتی ہے یا نہیں اور ایسی دلیل لانے والا بدعتی ہے یا نہیں؟

الجواب: [دین اسلام میں علمائے راسخین کے نزدیک شرعی امور میں استنباط مسائل کے لئے فقہی اعتبار سے] دلائل شرعیہ چار ہیں:

۱- قرآن ۲- حدیث

۳- اجماع امت ۴- قیاس مجتہد

چوں کہ احادیث نبوی سے استحباب مجلس میلاد شریف بخوبی ثابت ہوا تو اب ایسے دلائل کی کیا ضرورت ہے؟ اور بالفرض اگر ضرورت بھی ہو تو نہیں اتنا کہہ سکتا ہوں کہ کتاب براہین قاطعہ (جو بمشورہ باہمی علمائے دیوبند اور جناب مولوی رشید احمد صاحب کی تصنیف ہوئی ہے۔) اس ”کتاب مقدس“ کے ص ۲۶ مطبوع مطبع ہاشمی میں ان علمائے بزرگوار نے اپنی فضیلت اور مدرسہ دیوبند کی فضیلت پر کسی مرد صالح کے خواب سے دلیل لائے ہیں۔ اور وہ خواب بعینہ ایسا ہی ہے جیسے کہ مسائل نے علمائے دیوبند کا بیان کیا ہے۔ مگر اتنا فرق ہے کہ علمائے دیوبند نے مرد صالح کے خواب سے اپنی فضیلت اور مدرسہ کی فضیلت ثابت کی ہے اور یہ شخص مجلس میلاد شریف کی فضیلت ثابت کرتا ہے۔ براہین

قاطعہ کی عبارت یہاں بعینہ نقل کی جاتی ہے:

یہی سبب ہے کہ ایک صالح فخر عالم علیہ السلام کی زیارت سے خواب میں مشرف ہوئے تو آپ کو اردو میں کلام کرتے دیکھ کر پوچھا کہ آپ کو یہ کلام کہاں سے آگئی آپ تو عربی ہیں؟ فرمایا کہ جب سے علمائے دیوبند سے ہمارا معاملہ ہوا ہم کو یہ زبان آگئی۔ سبحان اللہ! اس سے رتبہ اس مدرسہ کا معلوم ہوا پس جس کا رتبہ عند اللہ زیادہ ہوگا شیطان عدو مبین اس کی تخریب و توہین میں زیادہ سرگرم ہوگا۔ (۱)

جناب من! اب تو علمائے باعمل دیوبند کا اور جناب مولانا رشید احمد صاحب جیسے مقتدائے عالم کا حال بخوبی آپ پر واضح ہوا کہ ان صاحبوں کے نزدیک بھی ایسے دلائل قابل اعتبار اور لائق استدلال ہیں لیکن میرے نزدیک تو دلائل شرعیہ جیسے اوپر گزر گیا چار ہیں۔ مگر مجھے محسوس ہوتا ہے کہ جو صاحبان میلا و شریف کی فضیلت پر مکاشفہ یا خواب صلحا سے دلیل لاتے ہیں تو وہ صاحبان ”علمائے باعمل دیوبند“ اور جناب مولانا مولوی رشید احمد صاحب کی صحبت سے متاثر ہو گئے ہوں۔ [اور انھیں کی اتباع میں مجلس میلا و کی انعقاد کی فضیلت پر صلحائے امت اور علمائے ربانی کے خواب و مکاشفہ سے دلیل لاتے ہیں اور جواز انعقاد کے لئے استدلال کرتے ہیں۔] (حاشیہ) ❀

(۱) (الف) البراہین القاطعہ، مطبع ہاشمی، ص ۲۶ (ب) البراہین القاطعہ، مطبع کراچی، ص ۳۰ (ج) البراہین القاطعہ، مطبع بلائی اسٹیم پریس، ص ۲۶، ۲۷

❀ ۱۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے والد گرامی اپنی حیات میں ہر سال مجلس میلا و کا اہتمام کرتے تھے۔ حضرت شاہ صاحب اپنے والد گرامی علیہ الرحمہ کے حوالے سے محفل میلا و کے متعلق ایک بار کا واقعہ ذکر کرتے ہوئے اپنی کتاب در الثمین میں لکھتے ہیں:

”میرے والد گرامی فرماتے تھے کہ میں یوم میلا و کے موقع پر (ہر سال) کھانا پکوا کر لانا۔ اتفاق سے ایک سال کوئی چیز میسر نہ آسکی کہ کھانا پکواؤں، (میرے پاس فی الحال) صرف بھنے ہوئے چنے موجود تھے۔ چنانچہ یہی چنے میں نے لوگوں میں تقسیم کیے۔ خواب میں دیکھا کہ آں حضرت سیدنا پیر تشریف فرما ہیں۔ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

۲۹- سوال: مجلس میلاد شریف میں لوگ مہمانوں کے لیے زمین پر فرش بچھا کر مولود خوانوں کے لیے چوکی رکھتے ہیں تاکہ احوال پیدائش اور معجزات نبوی کو جلسہ عام میں بیان کرے۔ اور ان کی آواز جلسہ عام میں دور دور تک پہنچے۔ اور ان امور مذکورہ کو کوئی فرض یا واجب اور نہ لوازم مجلس میلاد شریف سے سمجھتا ہے اور نہ اس کو یہ خیال ہے کہ (پچھلے صفحہ کا بقیہ حاشیہ)

(اور) یہی چنے آپ کے سامنے رکھے ہیں۔ اور آپ نہایت خوش اور مسرور دکھائی دے رہے ہیں۔ (رسائل شاہ ولی اللہ دہلوی۔ مرتب ارشد قریشی اشاعت ۱۳۲۰/۱۹۹۹ء ناشر تصوف فاؤنڈیشن لاہور ص ۲۵۳ جلد اول)

اب جو لوگ مدرسہ دیوبند کی فضیلت کو ثابت کرنے کے لئے کسی غیر معروف مرد صالح کے خواب کا سہارا لیتے ہیں انھیں چاہیے کہ وہ لوگ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور ان کے والد گرامی عارف باللہ حضرت شاہ عبدالرحیم جیسے معروف شخصیات کے خواب و مکاشفہ کو بھی جواز محفل میلاد کے حق میں تسلیم کریں اور محفل میلاد کے انعقاد کے خلاف اپنے خود ساختہ عقیدے کے مطابق کوئی منفی تحریک نہ چلائیں۔

۲۔ برصغیر میں سواد اعظم کے مخالف علمائے دیوبند کے علاوہ منکر میلاد کا ایک اور گروہ غیر مقلد اہل حدیث وہابی سلفی صاحبان کا بھی ہے فرقہ اہل حدیث جسے عرف عام میں غیر مقلد بھی کہا جاتا ہے یہ فرقہ بھی نہایت شد و مد اور سختی سے انعقاد میلاد کی مخالفت کرتا ہے۔ مگر اپنے علماء کی عظمت، شان و شوکت کو بیان کرنے کے لئے یہ طبقہ بھی خواب کا سہارا لیتا ہے۔ پاکستان کے ایک مشہور غیر مقلد اہل حدیث عالم دین علامہ احسان الہی ظہیر جو ایک جلسے کو خطاب کرتے ہوئے لاہور میں ۲۳ مارچ ۱۹۸۷ء کے نصف شب میں بم دھماکے سے مجروح ہو کر ۳۱، ۳۰ مارچ ۱۹۸۷ء کی درمیانی شب میں جاں بحق ہوئے تھے۔ ان کے سوانح کے ضمن میں علامہ کی ”پیدائشی تقدس“ کو ثابت کرنے کے لئے ایک اہل حدیث قلم کار علامہ احسان الہی کے بھائی جناب شہزاد الہی صاحب کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ

”ہماری والدہ اور دادی اماں بتاتی ہیں کہ بھائی جان علیہ الرحمہ کی پیدائش سے قبل دادی اماں نے خواب میں دیکھا کہ ان کے کمرے میں تیز روشنی والا ایک بلب جل رہا ہے۔ دادی کا یہ خواب مولانا محمد علی کاندھلوی کو سنایا گیا۔ موصوف دیوبندی مسلک کے ایک معروف عالم دین تھے مولانا نے اس خواب کی تعبیر میں ارشاد فرمایا تمہارے گھر میں کوئی نیک اور صالح بیٹا جنم لینے والا ہے۔“ (احسان الہی ظہیر شہید۔ ڈاکٹر جطین لکھنوی۔ اشاعت اول، نومبر ۱۹۹۰ء۔ ناشر مکتبہ مصریہ فیصل آباد پاکستان، ص ۸۹)

مذکورہ حوالے پر غور کریں کہ علامہ احسان الہی ظہیر صاحب کے پیدائشی تقدس کو ثابت کرنے کے لئے کس طرح دادی جان کے خواب کا سہارا لیا جا رہا ہے۔ اگر اس خواب کی اہمیت ان ”صحاب توحید پرست“ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ کریں)

اگر یہ امور نہ ہوں تو مجلس میلاد شریف نہیں ہو سکتی ہے آیا بایں ہمہ عقائد یہ دونوں امر مجلس میلاد شریف میں جائز ہیں یا بدعت؟

الجواب: ان امور کا استحباب احادیث گذشتہ سے تو ثابت ہو چکا مگر برائے فرط احتیاط اس زمانہ کے ”علماء عمل“ کی کتاب سے بھی ان امور کے جواز کے لیے کچھ عبارتیں نقل کی جاتی ہیں چنانچہ براہین قاطعہ (جو کہ بمشورہ باہمی علمائے دیوبند اور جناب مولوی رشید احمد صاحب کی تصنیف کی گئی ہے) اسی کتاب میں مسطور ہے کہ منبر کا نصب کرنا کسی

(پچھلے صفحہ کا بقیہ حاشیہ)

کے یہاں کچھ نہ ہوتی تو ہرگز علامہ صاحب کے تقدس کو بیان کرنے کے لئے، ان کے سوانح نگار اس کا ذکر نہیں کرتے۔ مگر عجیب و غریب بات یہ ہے کہ سواد اعظم کے مخالف اس توہم پرست گروہ کے نزدیک علمائے امت کے خواب اور ان کا عمل ”انعقاد میلاد“ کی جواز میں قابل قبول نہیں۔

میرت کی معروف کتاب ”رحمۃ العالمین“ کے مشہور مصنف اور اہل حدیث عالم دین حضرت مولانا قاضی محمد سلیمان منصور پوری کی کرامت کے ضمن میں ”کرامات اہل حدیث“ کے مصنف ”امام مسجد نبوی کا خواب بیان“ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

۳۔ ”جب آپ حج پر تشریف لے گئے اور مدینہ منورہ پہنچے تو مسجد نبوی کے امام آپ کی ہدایات کرتے لگے۔ ایک دن آپ جواٹھے تو امام صاحب جو تیاں سیدھی کرنے لگے۔ آپ نے فرمایا شیخ محترم! یہ کیا؟ تو امام صاحب نے کہا کہ مجھے خواب میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ سلیمان ہمارا مہمان ہے اس کی ہدایات میں کمی نہ اٹھا رکھی جائے۔ (کرامات اہل حدیث: مرتب جدید محمد ادریس فاروقی۔ اشاعت اول ۲۰۰۲ء ناشر مسلم پبلی کیشنز اردو بازار لاہور، ص ۹۱)

۴۔ مذکورہ کتاب کے مصنف قاضی صاحب کے متعلق آپ کا ”مقام بلند“ کے عنوان سے ایک اور خواب لکھتے ہیں۔ خلیفہ ہدایت اللہ فیض ”رحمۃ للعالمین“ کا بیان ہے کہ میرے پاس برما، بنگال، بہاول پور وغیرہ سے کئی ایسے خطوط آتے ہیں جن میں یہ منقول ہے کہ قاضی صاحب (کی) کتاب ”رحمۃ للعالمین“ بھیج دیجئے کیوں کہ ہمیں خواب میں آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے ”رحمۃ للعالمین“ جو (کتاب) قاضی محمد سلیمان نے لکھی ہے پڑھا کرو۔ (نفس مصدر ص ۹۱)

قاضی صاحب کی شخصیت کو با عظمت بنانے اور عوام و خواص کے دلوں میں ان کی عظمت کی دھاک بٹھانے کے لئے جس طرح کرامات اہل حدیث کے وہابی مصنف نے خوابوں کی حقیقت کو تسلیم کرتے ہوئے اپنی کتاب میں درج کیا ہے کیا ایسے ہی اکابرین امت کی کتابوں میں میں انعقاد میلاد پر رسول اکرم کی فرحت و خوشی سے متعلق درد شدہ خوابوں کو بھی تسلیم کریں گے؟ (نوشاد عالم چشتی)

مسئلہ یا کسی امر کے سنانے کے لیے مجمع عام میں مستحب ہے بشرط یہ کہ کوئی اس کو لازم نہ سمجھے۔ عبارت اس کتاب کی یہاں بعینہ نقل کی جاتی ہے:

”اور تحدیث حدیث میں چوکی پر یا مکان مرتفع پر بیٹھنا کہیں سنت نہیں، ہاں! وعظ میں یا جہاں مجمع عام میں کوئی امر سنانا ہو آواز پہنچانے کو یا اور غرض صحیح کے واسطے مندوب ہے مگر نہ کوئی تخصیص کی وجہ نہ تاکد کی دلیل اس سے نکلی۔“ (۱)

اور نیز اس کتاب (کے ص ۱۸۱) میں مسطور ہے کہ اگر فرش اور منبر کو کوئی لازم نہ سمجھے تو بدعت نہیں ہے اور لازم سمجھے تو بدعت ہے۔ اس کی عبارت یہاں بعینہ نقل کی جاتی ہے:

”کیوں کہ فرش اور منبر دونوں امر مباح ہیں جب کہ التزام کی وجہ سے عوام اس کو ضروری اور لازم اس محفل کا جانیں گے تو کیوں ان کے حق میں بدعت اور مرتکب کے حق میں مکروہ نہ ہوگا۔“ (۲)

اب اس عبارت سے معلوم ہوا کہ ان علمائے بزرگوار کے نزدیک فرش اور منبر عوام کے ضروری اور لازم سمجھنے کی وجہ سے ناجائز ہوتے ہیں۔ اور سائل نے یہ بیان کیا کہ ان امور کو کوئی فرد بشر نہ ضروری اور لازم مجلس میلاد شریف سمجھتا ہے اور نہ یہ کسی کا خیال ہے کہ اگر یہ امور نہ ہوں تو مجلس میلاد شریف نہیں ہو سکتی ہے۔ اب سائل نے اپنے سوال میں کوئی ایسا امر ذکر نہیں کیا ہے کہ وہ امر، ان بزرگواروں کے نزدیک عدم جواز کی علت ہو لہذا یہ امور مذکورہ ان علمائے بابرکت کے قواعد کے بموجب بھی جائز ہوئے۔

۳۰۔ سوال: عطریات اور شیرینی مجلس میلاد شریف میں تقسیم ہوتی ہے اور کوئی

مسلمان ان دونوں امور کو نہ فرض جانتا ہے اور نہ واجب۔ اور نہ یہ امور لوازم مجلس میلاد

(۱) (الف) البراہین القاطعہ، مطبع ہاشمی، ص ۱۹۱ (ب) مطبع کراچی، ص ۸۸

(ج) مطبع ساڈھورہ، ص ۱۸۴

(۲) (الف) البراہین القاطعہ، مطبع ہاشمی، ص ۱۸۱ (ب) مطبع کراچی، ص ۱۸۰، ۱۸۱

(ج) مطبع ساڈھورہ، ص ۱۷۶، ۱۷۷

شریف سے خیال کیے جاتے ہیں۔ اور یہ بھی کسی کا گمان نہیں ہے کہ اگر یہ امور نہ ہوں تو مجلس میلاد شریف نہیں ہو سکتی۔ آیا بایں ہمہ عقائد ان امور کی تقسیم جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب: ان امور کا جواز بلکہ استحباب گزشتہ صفحات میں احادیث مذکورہ سے بخوبی ثابت ہو گیا مگر برائے احتیاط براہین قاطعہ (جو کہ بمشورہ باہمی علمائے دیوبند اور جناب مولوی رشید احمد صاحب کے تصنیف کی گئی ہے) میں لکھا ہے کہ عطر اور شیرینی دراصل مباح ہے مگر عوام کے ضروری سمجھنے سے مکروہ ہوتی ہے، کتاب مذکورہ کی عبارت یہاں بعینہ نقل کی جاتی ہے:

”علیٰ ہذا حال عطریات و شیرینی کا بلا کم و کاست ہے کہ دراصل مباح تھی مگر قلوب عوام میں سنت ضروریہ ہو گئی پس بدعت مکروہہ ہو گئی۔“ (۱)

اور نیز یہ بھی لکھتے ہیں:

”کھانے شیرینی کی بحث تو چند دفعہ ہو چکی کہ اصل اس کی مباح اور تخصیص اور تا کہ مروج سے کراہت و بدعت پیدا ہوئی ہے۔ کلام اصل میں نہیں بلکہ اس تاکید میں ہے۔“ (۲)

اب غور کرنا چاہیے کہ ان علمائے باعمل دیوبند نے ان امور کی کراہیت کو صرف عوام کو ضروری اور لازم سمجھنے کے سبب ناجائز تحریر فرمائی ہے۔ اور سائل کے سوال میں یہ علت حرمت بالکل مشککی ہے اس لیے کہ سائل نے صاف صاف تحریر کیا ہے کہ ان امور کو کوئی نہ لازم اور نہ ضروریات مجلس میلاد میں سے سمجھتا ہے۔ اس لئے مذکورہ نیت کے ساتھ محفل میلاد النبی میں عطریات اور شیرینی کی تقسیم جائز ہے۔

۳۱۔ سوال: شکر و جود با جود آں حضرت ﷺ کا اگر کوئی مجلس میلاد شریف

(۱) (الف) البراہین القاطعہ، مطبع ہاشمی، ص ۱۸۲ (ب) مطبع کراچی، ص ۱۸۱

(ج) مطبع ساڈھورہ، ص: ۱۷۷

(۲) (الف) البراہین القاطعہ، مطبع ہاشمی، ص ۱۹۱ (ب) مطبع کراچی، ص ۱۸۸

(ج) مطبع ساڈھورہ، ص: ۱۸۳

میں بایں عقیدہ ادا کرے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باوجود نعمت عظمیٰ ہے اور ہر نعمت کا شکر واجب ہے آیا یہ شکر جائز ہے یا ناجائز؟ اور اس کے وجوب کا عقیدہ رکھنے والا بدعتی ہے یا نہیں؟ اور یہ شخص یہ عقیدہ بھی رکھتا ہے کہ یہ شکر مقید کسی وقت کے ساتھ نہیں ہے بلکہ بلا تعقید اس شکر کو کرنا چاہیے؟

الجواب: آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت کا بیان اس سے پہلے خوب مدلل آیات اور حدیث میں نے بیان کیا۔ مگر عوام الناس کے اطمینان میں اضافہ کے لئے براہین قاطعہ (جو کہ بمشورہ علمائے دیوبند اور جناب مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب کے تصنیف کی گئی ہے) سے کچھ حوالے بطور سند لکھے جاتے ہیں کہ شکر وجود باوجود آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم واجب ہے بشرط یہ کہ کوئی اس شکر کو مقید اور موقت کسی وقت کے ساتھ نہ سمجھے بلکہ اس شکر کو ہمیشہ واجب سمجھے چنانچہ کتاب مذکورہ میں تحریر ہے:

”تیسرے یہ کہ شکر وجود فخر عالم کا ہم پر فرس موقت بوقت نہیں بلکہ دائمی ہے پس غیر موقت مطلق کو کسی قیاس سے موقت کرنا باطل ہے۔“ (۱)

اب اس عبارت میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ادائے شکر وجود آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان علما کے نزدیک دائمی درجہ ہے مگر کسی وقت کی تخصیص نہ کرنی چاہیے اور سائل نے بھی یہ بیان کیا کہ اس ذکر کے لیے کوئی شخص کسی وقت کی تخصیص نہیں کرتا ہے لہذا عدم جواز کے لیے کوئی علت سائل کے سوال میں موجود نہیں ہے۔

اور نیز اسی کتاب میں مسطور ہے کہ:

”مؤلف کو نقل عبارت مدخل سے کچھ نفع نہیں کیوں کہ اس کی عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شکر و سرور وجود فخر عالم علیہ السلام کا دائمی

(۱) الف) البراہین القاطعہ، مطبع ہاشمی۔ ص ۱۹۳ (ب) مطبع کراچی، ص ۱۹۰

(ج) مطبع ساڈھورہ، ص ۱۸۶

مسلمانوں کو لازم ہے اور اس ماہ میں زیادہ چاہیے بسبب برکت اس ماہ کے اور اس کا انکار کسی کو نہیں۔ یہ تو تعین نہ ہوا بلکہ دوام ہوا، اور اس ماہ میں زیادت ہوئی اس کو تعین نہیں کہتے جیسا ہر ماہ میں عبادت افضل ہے اور رمضان میں بہت افضل ہے تو اس کو تعین نہیں کہتے کیونکہ اس میں کوئی زمانہ خاص اس فعل کے واسطے نہیں کیا۔“ (۱)

اب اس عبارت سے بھی صاف صاف معلوم ہوا کہ علمائے دیوبند نے شکر و جود فخر عالم سنی علیہ السلام کا دائماً مسلمانوں پر واجب سمجھا ہے مگر تخصیص اور تعین کو حرام سمجھا ہے، اور یہاں نہ کوئی تخصیص کرتا ہے نہ تعین، کیوں کہ تخصیص اور تعین کے یہ معنی ہیں کہ بغیر اس دن معین کے شکر و جود فخر عالم سنی علیہ السلام کو جائز نہ سمجھے اور یہاں کسی کا یہ عقیدہ نہیں ہے۔

۳۲- سوال: اس زمانہ میں جو لوگ مجلس میلاد شریف منعقد کرتے ہیں تو یہ بیت کدائی جو مجلس میلاد شریف کے لیے ہوتی ہے کوئی شخص نہ اس کو فرض اور واجب سمجھتا ہے اور نہ یہ خیال کرتا ہے کہ مجلس میلاد شریف بغیر اس بیت کدائی کے جو ملک ہندوستان میں مروج ہے منعقد نہیں ہو سکتی، بلکہ عام اور خاص کا یہ عقیدہ ہے کہ بغیر اس بیت کے جو ملک ہندوستان میں ہوتی ہے مجلس میلاد جائز ہے اور یہ بیت نہ فرض، نہ واجب، اور نہ لوازم، اور نہ ضروریات مجلس میلاد شریف ہے۔ آیا بایں ہمہ عقیدہ یہ بیت کدائی جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب: چوں کہ یہ امر یقینی ہے کہ مجلس میلاد شریف میں احادیث نبویہ اور کلام الہی کے مضامین بیان ہوتے ہیں۔ لہذا مجلس میلاد شریف مجلس وعظ ہوئی اور مجلس وعظ کے لیے بیت اجتماعی کرنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جیسا کہ گزشتہ صفحات میں قلم بند ہوا۔ مگر اطمینان عوام الناس کے لیے علمائے دیوبند اور جناب مولوی رشید احمد صاحب کی

(۱) (الف) البراہین القاطعہ، مطبع ہاشمی۔ ص ۱۹۳ (ب) مطبع کراچی، ص ۱۹۱، ۱۹۲

(ج) مطبع ساڈھورہ، ص ۱۸۷، ۱۸۸

کتاب سے سند لانا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ لہذا براہین قاطعہ (جو بمشورہ یا بھی ان علما کے تصنیف ہوئی ہے۔) میں مسطور ہے کہ ہیئت مباح ہے۔ بشرطیکہ عوام الناس یہ خیال نہ کریں کہ مولود شریف بغیر اس کے نہیں ہو سکتی ہے۔ اور عبارت براہین قاطعہ کی یہاں بعینہ نقل کی جاتی ہے: ۵۵

”مولود میں بھی تعین ہیئات مباحہ کا جو معلوم ہیں بدعت ہو دے گا
گو فی حد ذاتہ وہ امور مباح یا مستحب ہوں مگر تعین اس کا، ذکر
مولود کے ساتھ، کہ بغیر ان کے مولود نہ ہو، بدعت ہو دے گا۔“ (۱)

جناب من! بموجب سوال سائل کے یہاں کوئی فرد بشر ایسا نہیں ہے کہ مولود شریف کو بغیر ہیئت کذائی جائز نہ سمجھے بلکہ سب عوام و خواص کا یہ عقیدہ ہے کہ مجلس میلاد شریف جیسے ہیئت کذائی کے ساتھ جائز ہے ویسے ہی بغیر اس ہیئت کذائی کے جو ملک ہندوستان میں مروج ہے جائز ہے۔

۳۳- سوال: قادیل جو بوقت مجلس میلاد شریف مستعمل ہوتی ہیں اور اہل مجلس ان قادیل کا استعمال نہ فرض نہ واجب اور نہ لوازم ضروریہ مجلس میلاد شریف کے سمجھتے ہیں اور نہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ مجلس میلاد شریف بغیر ان قادیل کے جائز نہیں ہے۔ بلکہ

(نوٹ) یہ حوالہ مطبع ہاشمی اور مطبع ہلالی اشیم پریس، ساڈھورہ کے مطابق ہے مگر مطبع کراچی میں یوں مرقوم ہے۔
”مولود میں بھی تعین ہیئات مباحہ کا جو معلوم ہے بدعت ہوئے گا۔ گو فی حد ذاتہ وہ امور مباح، مستحب ہوں، مگر تعین اس ذکر مولود کے ساتھ بغیر ان کے بغیر مولود نہ ہو بدعت ہوئے گا۔“ (مطبع کراچی ص: ۱۵۳، ۵۴)

صاحب کتاب ذخیرۃ العقبیٰ حضرت علامہ شاہ محمد گل خاں کا بی صاحب اپنی کتاب میں اس حوالے کو بائیں الفاظ نقل کیا ہے:

”مولود میں بھی تعین ہیئت مباحہ کا جو معلوم ہے بدعت ہوئے گا۔ گو فی حد ذاتہ امر مباح یا مستحب ہوں۔ مگر تعین اس کے ذکر مولود کے ساتھ بغیر ان کے مولود نہ ہو بدعت سے ہوئے گا۔“ (ذخیرۃ العقبیٰ۔ علامہ شاہ گل خاں کا بی۔ اشاعت اول: ۱۳۱۰ / ۱۸۹۲ء۔ مطبع گلزار ابراہیم مراد آباد، یو پی، ص: ۵۲، ۵۳)

(۱) (الف) البراہین القاطعہ، مطبع ہاشمی ص ۱۳۳ (ب) مطبع کراچی ص ۱۵۳، ۱۵۴ (ج) مطبع ساڈھورہ، ص: ۱۵۰

سب کا عقیدہ ہے کہ بغیر قنادیل کے بھی مجلس میلاد شریف جائز ہے اور یہ بھی عقیدہ رکھتے ہیں کہ اگر قنادیل حد اسراف تک پہنچی تو ناجائز ہیں۔ آیا بایں ہمہ عقائد اگر استعمال قنادیل مجلس میلاد شریف میں کوئی کرے تو یہ استعمال جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب: استعمال قنادیل باوجود عقیدہ مذکورہ کے مطابق بلا شک و شبہ جائز ہے مگر اطمینان عوام الناس کے لیے براہین قاطعہ سے (جو کہ بمشورہ باہمی علمائے دیوبند اور جناب مولانا مولوی رشید احمد صاحب کے تصنیف ہوئی ہے) سند لانا واسطے جواز استعمال قنادیل باوجود عقیدہ مذکورہ مناسب معلوم ہوتا ہے چنانچہ عبارت براہین قاطعہ کی یہاں بیحدہ نقل کی جاتی ہے:

”جیسے شیرینی مباح تھی مگر بسبب تاکید کے یا عوام کے ضروری جاننے کے بدعت ہوئی اور بساط اور قنادیل وغیرہ جائز تھے مگر بوجہ اس ہی تاکید و اہتمام کے بدعت ہو گئی۔“ (۱)

جناب من! اس عبارت سے بخوبی مفہوم ہوا کہ ان ”علمائے بابرکت“ نے ان امور کا مکروہ اور بدعت ہونا عوام الناس کے ضروری اور موکد سمجھنے کے سبب ثابت کیا۔ اور سائل نے صاف صاف بیان کیا کہ ان امور کو کوئی نہ ضروری جانتا ہے۔ اور نہ واجب سمجھتا ہے۔ اب تو ان امور کے جواز میں ان علما کے نزدیک بھی کچھ شک نہ آئے گا۔

۳۴- سوال: اس زمانہ میں بوقت ذکر پیدائش آں حضرت ﷺ کے اکثر لوگ قیام کرتے ہیں اور اس قیام کو نہ واجب اور نہ فرض سمجھتے ہیں اور نہ اس کی تخصیص مجلس میلاد کے ساتھ واجبات اور فرض سے خیال کرتے ہیں آیا بایں ہمہ عقیدہ قیام مذکور جائز ہے یا بدعت؟

الجواب: قیام کا مستحب ہونا بوقت ذکر پیدائش آں حضرت ﷺ کے اتہاماً

(۱) (الف) البراہین القاطعہ، مطبع ہاشمی۔ ص ۱۵۷ (ب) مطبع کراچی، ص ۱۶۳

(ج) مطبع سادہ صوہ، ص ۱۵۹۔ جس میں لفظ جیسے کے بجائے جیسا کا استعمال ہوا ہے۔ (نوٹ: عالمِ چشتی)

بفعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث صحیح ترمذی و مشکوٰۃ شریف سے ثابت ہوا مگر اطمینان عوام الناس کے واسطے براہین قاطعہ سے (جو کہ بمشورہ علمائے دیوبند اور جناب مولوی رشید احمد صاحب کے تصنیف کی گئی ہے۔) سند اس امر کی دی جاتی ہے کہ قیام واسطے تعظیم ذکر شان فخر عالم علیہ السلام کے مستحب ہے بشرطیکہ عوام الناس اس کو واجب اور ضروری نہ سمجھیں۔ براہین قاطعہ کی عبارت یہاں بحکم نقل کی جاتی ہے۔

”قیام مباح تو تھا مطلقاً اور تعظیم شان ذکر فخر عالم علیہ السلام کے واسطے مستحب بھی تھا مگر جہلا کے تقید و تخصیص اور عوام کی سنت و وجوب سے بدعت اور مکروہ ہوا تھا“ (۱)

اب اس مذکورہ بالا عبارت سے صاف صاف ثابت ہوا کہ ان ”علمائے بابرکت“ کے نزدیک بھی اگر کوئی قیام کو واجب اور ضروری نہ سمجھے تو قیام واسطے تعظیم شان فخر عالم علیہ السلام کے مستحب ہے۔ ❀

(۱) (الف) براہین قاطعہ، مطبع ہاشمی، ص ۲۰۰ (ب) مطبع ساڈھوہ، ص ۱۹۳ (ج) مطبع کراچی ص ۱۹۷ ❀ مگر عجیب و غریب بات یہ ہے کہ مولانا مولوی رشید احمد گنگوہی صاحب نہ جانے کیوں کسی بھی اعتبار سے اور کسی بھی قیمت یا شرط پر مجلس میلاد کے جواز پر فتویٰ دینے اور اس میں شرکت کی اجازت دینے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ مولانا گنگوہی صاحب سے پوچھا گیا۔

(۱) سوال: انعقاد مجلس میلاد بدون قیام بروایت صحیح درست ہے یا نہیں؟

جواب: انعقاد مجلس مولود ہر حال (میں) ناجائز ہے، و تداعی امر مندوب کے واسطے منع ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ رشیدیہ کامل مولانا مفتی رشید احمد گنگوہی، اشاعت ۲۰۰۳ء۔ ناشر: دارالاشاعت، اردو بازار کراچی پاکستان، ص ۲۷۰)

(۲) سوال: محفل میلاد میں، جس میں روایات صحیحہ پڑھی جائیں اور لاف و گزاف اور روایات موضوعہ اور کاذبہ نہ ہوں شریک ہونا کیسا ہے؟

جواب: ناجائز ہے بسبب اور وجوہ کے۔ (فلس مصدر، ص ۲۷۱)

(۳) سوال: جس عرس میں صرف قرآن شریف پڑھا جائے اور تقسیم شیرینی ہو شریک ہونا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: کسی عرس اور مولود میں شریک ہونا درست نہیں اور کوئی ساعر عرس اور مولود درست نہیں۔ (فلس مصدر، ص ۲۷۳، ۲۷۴) (پچھلے صفحہ کا ہقیہ حاشیہ)

۳۵- سوال: اس ترتیب کے ساتھ احادیث میلاد شریف جمع کرنا اور جماعت کثیرہ کو سنانا جیسے فی زمانہ لوگ کرتے ہیں نہ زمانہ رسول اللہ ﷺ میں تھا اور نہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے دور میں تھا، آیا اس ترتیب کے ساتھ بیان کرنا احادیث کا جائز ہے یا بدعت؟

الجواب: تالیف مسائل دینیہ اور ترتیب احادیث نبویہ ہرگز بدعت نہیں ہو سکتی ہے اس لیے کہ ہر ایک نے ائمہ دین میں سے علی قدر مراتب مسائل دینیہ کو تالیف کیا ہے اور وہ تالیفات و ترغیبات زمانہ رسول اللہ ﷺ میں موجود نہ تھیں اور نیز ائمہ حدیث میں سے ہر ایک نے اپنے اپنے طور اور طرز پر ترتیب احادیث نبویہ کے لیے اختیار کی ہے چوں کہ ان کتابوں کی تالیف کرنے سے نہ کوئی ائمہ دین میں سے بدعتی ہوا اور نہ کوئی ائمہ حدیث میں سے خلاف سنت ہوا، اور نہ کوئی واعظ، جماعت کثیرہ کو ان ائمہ کی کتابوں کو سنانے کی وجہ سے بدعتی ہوا۔ علی هذا القیاس

(پچھلے صفحہ کا بقیہ حاشیہ)

مگر جب بچوں کی سال گرہ کے جواز کے متعلق پوچھا گیا تو مولانا گنگوہی نے بخوشی جواز کا فتویٰ دیا ملاحظہ کریں سوال و جواب

(۳) سوال: بچوں کی سال گرہ اور اس کی خوشی میں اطعام الطعام کرنا (کھانا کھلانا) جائز ہے یا نہیں؟

جواب: سال گرہ یاداشت عمر اطفال کے واسطے کچھ حرج نہیں معلوم ہوتا۔ اور بعد سال کے کھانا بوجہ اللہ تعالیٰ کھلانا بھی درست ہے۔ (نفس مصدر، ص: ۵۶۷)

میلاد اور سال گرہ کے متعلق مولانا گنگوہی کے اس متضاد اور حیرت انگیز فتوے پر اپنی حیرت کا اظہار کرتے ہوئے عصر حاضر کے معروف محقق مفسر و فقیہ شارح مسلم و بخاری حضرت علامہ غلام رسول سعیدی لکھتے ہیں: لیکن سخت حیرت یہ ہے کہ شیخ گنگوہی نے سالگرہ منانے کو جائز لکھا اور میلاد رسول کو ناجائز لکھا ہے۔

(شرح صحیح مسلم، شارح علامہ غلام رسول سعیدی۔ سن اشاعت ۱۳۲۳ھ/ ۲۰۰۲ء۔ ناشر: مرکز اہل سنت پور بندر گجرات۔ ص ۱۲، جلد ۷)

علامہ سعیدی شیخ گنگوہی کے اس استدلال پر بحث کرتے ہوئے گنگوہی صاحب کے ان افکار و نظریات کو پانچ وجوہات سے بدلائل باطل کر دیا ہے۔ تفصیل شرح صحیح مسلم جلد ہفتم کتاب العلم کے صفحات ۳۱۲ سے ۳۱۳ تک ملاحظہ کریں۔ (نوٹ: عالم چشتی)

علمائے دین نے جو کتابیں دربارہ مجلس میلاد شریف تالیف کیں اور اس میں احادیث صحیحہ کے مضامین یا کلام الہی کو داخل کیے اس سے نہ کوئی بدعتی ہوگا اور نہ کوئی عاصی۔ اور بالفرض اگر کسی نے احادیث موضوعہ درباب مجلس میلاد شریف جمع کی ہوں تو بلا شک وہ شخص بدعتی ہے۔ مگر تالیف احادیث موضوعہ کی وجہ سے، نہ کہ دربارہ مجلس میلاد شریف سے۔ نفس میلاد شریف جو احادیث صحیحہ سے ثابت ہے بدعت نہیں ہو سکتی ہے جیسے کہ کسی نے احادیث موضوعہ در بیان صوم و صلوٰۃ جمع کیں تو وہ شخص بدعتی ہوگا مگر صوم و صلوٰۃ بدعت نہیں ہوگی۔

۳۶۔ سوال: بانی مجلس میلاد شریف کے مکان پر ان کے حقدار اور رشتہ دار اور پیر اور استاد اور باپ وغیرہ واجب التعظیم لوگ آتے ہیں تو بانی مجلس ان کے لیے فرش بچھاتا ہے آیا یہ فرش بچھانا از روئے شرع شریف جائز ہے یا بدعت؟

الجواب: فرش بچھانا جائز اور مستحب ہے چنانچہ حدیث صحیح بروایت ابو داؤد، وارد ہے کہ: رسول اللہ ﷺ کے پاس حضرت حلیمہ (آپ کی دودھ پلانے والی دائی ماں) آپ کے پاس تشریف لائیں اور آنحضرت ﷺ نے چادر مبارک ان کے لیے بطور فرش بچھائی اور وہ اس پر بیٹھ گئیں۔ اور وہ حدیث یہ ہے:

عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ الْغَنَوِيِّ قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلْتُ امْرَأَةً، فَبَسَطَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِجْلَهُ حَتَّى قَعَدْتُ عَلَيْهِ. (۱)

”حضرت ابو طفیل غنوی سے روایت ہے کہ: میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک خاتون (حضرت حلیمہ) آپ کے پاس تشریف لائیں تو نبی ﷺ نے ان کے لیے چادر مبارک بچھائی اور وہ اس پر بیٹھ گئیں۔“

(۱) (الف) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب البر و الصلة (رقم الحدیث: ۴۹۳۷) ج ۲، ص ۷۱

(ب) سنن ابی داؤد، کتاب الآداب، باب فی بر الوالدین (رقم الحدیث: ۵۱۳۴) ص ۸۰۳

مذکورہ حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت حلیمہ آں حضرت ﷺ کے پاس تشریف لائیں تھیں اور حضرت ﷺ نے ان کے لیے چادر مبارک بچھائی اور وہ اس پر بیٹھ گئیں۔ اور مشکوٰۃ کے حاشیہ میں لکھا ہے:

وفي المواهب اللدنية اماؤه في الرضاعة فحليمة بنت
ابي ذؤيب من هوازن وهي التي ارضعته حتى اكملت
رضاعه وجاءته عليه السلام يوم حنين فقام اليها
وبسط رداءه لها فجلست عليه وكذا ثوبية جارية ابي
لهب واختلف في اسلامها كما اختلف في اسلام حليمة
وزوجها والله تعالى اعلم. (۱)

مواہب میں ہے کہ حضرت حلیمہ یوم حنین حضرت کے پاس تشریف لائیں حضرت ﷺ نے ان کے لیے قیام فرمایا اور چادر مبارک بچھائی۔

[اس حدیث کے مفہوم سے مہمانوں کے اکرام کے لئے اور واجب التعظیم لوگوں کی عزت افزائی کے لئے اور اظہارِ فرط مسرت کے لئے یا کسی کے استقبال کی خوشی میں فرش وغیرہ بچھانا جائز ثابت ہوا۔ اس لئے محفل میلاد میں فرش وغیرہ بچھانا جائز و مستحب و مباح ہے۔] (چشتی)

تمت بالخير

خاتمۃ البحت

[مجلس میلاد کے انعقاد کے متعلق مانعین میلاد کے اذہان میں اُٹھنے والے اکثر و بیشتر سوالات جو اس کتاب میں دریافت کیے گئے ہیں ان کا کافی و شافی جواب قرآن و سنت اور آثار صحابہ و ائمہ اہل سنت کے اقوال کی روشنی میں دیئے گئے ہیں۔ نیز قارئین کی تشفی کے لئے مصنف کتاب نے مانعین محفل میلاد کے سرکردہ عالم مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب کے حکم سے تحریر شدہ کتاب ”براہین قاطعہ“ سے بھی مختلف حوالے دے کر اپنی بات کو مدلل و مبرہن کیا ہے۔ کتاب ہذا میں دریافت شدہ تمام سوالوں کے جوابات کی روشنی میں یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ محفل میلاد کا انعقاد اپنی تمام تر مذکورہ ہیئت کذائی کے ساتھ نہ صرف جائز ہے، بلکہ مستحب و مستحسن ہے۔ اور جس پر سواد اعظم کا پوری دنیائے اسلام میں عمل درآمد ہے۔

علمائے مانعین و منکرین انعقاد میلاد کی تحریروں سے بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ محفل میلاد کا انعقاد قرآن و سنت اور اقوال اکابر سے جائز و ثابت ہے۔ محفل میلاد کے انعقاد کو شرک و بدعت اور ناجائز بتانا دراصل قرآن و سنت اور آثار صحابہ کے شواہد و عمل کو جھٹلانے کے مترادف ہے اور مانعین کا ایسا کرنا اور کہنا اللہ و رسول پر جرأت بے جا اور شریعت مطہرہ کی خود ساختہ تاویل و تشریح ہے، جو سواد اعظم کی روش سے بالکل ہٹا ہوا ہے۔ ہم اپنے پروردگار سے اس جرأت بے جا، غلط روش، کج فکری اور شقی القلبی سے پناہ مانگتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ ہم سبھی کو سواد اعظم کے عقیدہ و عمل پر ثابت قدم رکھے۔ محفل میلاد کے انعقاد کی سعادت نصیب عطا فرمائے۔ میلاد پاک کی برکتوں سے ہمیں مالا مال فرمائے۔ سیرت پاک اور اسوۂ رسالت کی روشنی میں ہمیں اپنی زندگی گزارنے کی توفیق عطا فرمائے اور ہم سبھی کو محبت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم، محبت اہل بیت اور محبت صحابہ میں ہر آن ہر لمحہ شاد و آباد رکھے۔ ہمارا خاتمہ محبت رسول اور اہل بیت کی غلامی میں ہو۔ آمین بجاو سید المرسلین (نوشاد عالم چشتی)]

تراجم رجال و شخصیات

[وہ شخصیات جن کا ذکر سند حدیث میں آیا ہے۔ ان کی مختصر سوانح حیات محبت گرامی نوساد عالم چشتی صاحب کے خواہش اور مشورے سے یہاں ذیل میں "تراجم مشکوٰۃ المصابیح" مؤلفہ امام ولی الدین قزوینی رحمۃ اللہ علیہ (وصال ۷۴۳ھ / ۱۳۴۲ء) سے درج کیا جا رہا ہے۔ اردو ترجمہ معروف مترجم مولانا عبدالحکیم اختر شاہ جہاں پوری نے کیا ہے جو مشکوٰۃ المصابیح (مترجم مطبوعہ رضا اکیڈمی ممبئی) کے اخیر میں "اسماء الرجال" کے نام سے شامل اشاعت ہے۔

واضح رہے کہ جن حضرات کا ذکر اسماء الرجال میں کنیت اور نام کے ساتھ دو الگ الگ جگہوں پر مذکور تھا انہیں ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے مثلاً حضرت ابو قحافہ کا ذکر باب "قاف" کے تحت بھی تھا اور باب "عین" کے تحت بھی۔ اسی طرح ابنا بسر کا ذکر باب "الف" کے تحت بھی اور ان کے اصل نام کی مناسبت سے باب عین کے تحت بھی تو ان دونوں مقامات کے ذکر کو ایک جگہ شامل کر لیا گیا ہے۔

اسی طرح معروف شخصیات کے ذکر میں قدرے تفصیل تھی تو اس کی تلخیص ہی شامل کرنے پر اکتفا کیا گیا ہے۔ تفصیل کے لئے اصل مراجع کی طرف رجوع کریں۔ (ارشاد عالم نعمانی)

• حضرت ابو امامہ باہلی

ان کا اصل نام صدیقی اور والد کا نام عجلان تھا۔ مصر میں اقامت گزریں ہو گئے تھے۔ شام کے اکثر محدثین نے ان سے روایت کی ہے۔ ان کا شمار کثیر الروایت صحابیوں میں ہوتا ہے ۸۶ھ / ۵۰ء میں شام کے اندر ہی وفات پائی۔ شام کے اندر وفات پانے والے یہ آخری صحابی تھے۔ بعض کے نزدیک شام میں سب سے آخر میں وفات پانے والے صحابی حضرت عہد

اللہ بن بشر ہیں۔ صدیقی میں صادر پر ضم، وال مہملہ مفتوح اور یاء مشدہ ہے۔

• حضرت ابوبکر صدیق

اسم گرامی عبد اللہ ہے۔ والد محترم حضرت عثمان ابو قحافہ تھے۔ ان کا شجرہ نسب یوں ہے: ابوبکر بن ابو قحافہ، بن عامر، بن عمرو، بن کعب بن سعد، بن تمیم، بن مرہ۔ یوں ساتویں پشت میں ان کا نسب سرور کون و مکان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مل جاتا ہے۔ زبان رسالت سے انھیں ”عقیق“ کا لقب بھی ملا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ارشاد فرمایا:

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى عَتِيقٍ مِنَ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ
جو جہنم سے آزاد شخص کو دیکھنا چاہے وہ ابوبکر کو دیکھے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تمام غزوات میں شریک رہے۔ اسلام سے پہلے اور بعد ہمیشہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ یار و غم خوار بن کر رہے اور سائے کی طرح کبھی جدا نہ ہوئے۔ حضرت ابوبکر کا رنگ گورا سفید تھا۔ رخسار ابھھرے ہوئے نہ تھے۔ کیونکہ چہرے پر گوشت کم تھا۔ آنکھیں باہر کو نکلی ہوئی نہ تھیں اور پیشانی ابھری ہوئی تھی۔ انگلیاں موٹی اور پر گوشت نہیں تھیں۔ مہندی کا خضاب لگایا کرتے تھے۔ پوری اُمت محمدیہ میں یہ سعادت صرف حضرت ابوبکر کے حصے میں ہی آئی کہ خود، والدین کریمین، اولادِ امجاد اور پوتے یعنی چار پشتیں شرفِ صحابیت سے مشرف ہوئیں۔ ان کی ولادت واقعہ فیل سے دو سال چار ماہ اور کچھ دن بعد ہوئی اور ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳ھ اگست ۶۳۲ء میں منگل کی رات میں مغرب اور عشاء کے درمیان انھوں نے وفات پائی اور جمع ہدایت کا یہ بے مثال پروانہ ہمیشہ کے لیے عدیم المثال شمع رسالت کے پہلو میں دیدار یار کی خاطر محوِ استراحت ہو گیا۔ وصیت کے مطابق ان کی زوجہ محترمہ حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے انھیں غسل دیا اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ ان کا دورِ خلافت صرف دو سال چار ماہ ہے۔ ان سے کتنے ہی صحابہ

وتابعین نے روایت کی ہے جب کہ ان سے نسبتاً بہت کم حدیثیں مروی ہیں کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد ان کی ظاہری حیات کا عرصہ بہت مختصر و مصروف رہا۔

• حضرت ابوسعید سعد بن مالک

اپنی کنیت ابوسعید خدری سے زیادہ مشہور ہیں۔ صاحب علم، فہیم و فطین اور حافظ قرآن کریم تھے۔ صحابہ وتابعین کی کثیر جماعت نے ان سے روایت کی ہے۔ نوے سال کی عمر پا کر ۴۰ھ/۶۶۰ء میں وفات پائی۔

• حضرت ابوصالح

یہ ابوصالح ذکون ہیں۔ مدینہ کے رہنے والے ہیں۔ روغن، گھی اور زیتون کی تجارت ان کا ذریعہ معاش تھا۔ تجارت کا مال کوفہ میں لے جا کر فروخت کرتے تھے۔ ام المؤمنین حضرت جویریہ بنت حارث کے آزاد کردہ تھے۔ جلیل القدر اور مشاہیر تابعین میں سے ہیں۔ کثرت کے ساتھ روایت حدیث کرتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ اور ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں اور ان سے ابن سہل اور اعمش نے روایت کی ہے۔

• حضرت ابو عثمان بن عبدالرحمن

ابو عثمان کے دادا کا نام مکن تھا۔ خاندانی اعتبار سے مہندی اور وطنی اعتبار سے میری تھے۔ جاہلیت اور اسلام کے ادوار دیکھے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات ظاہری میں مشرف بہ اسلام ہوئے لیکن آقائے دو جہاں کی زیارت کا شرف حاصل نہ ہو سکا۔ مؤرخین کا کہنا ہے کہ ایک سو تیس سال عمر ہوئی جس میں سے نصف زندگی حالت کفر میں بسر ہوئی اور نصف اسلام میں ستر (۷۰) سال تقریباً مسلمان ہو کر بسر کی۔ ۹۵ھ/۷۱۳ء میں انتقال ہوا۔ حضرت عمر، ابن مسعود، اور ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے سماعت حدیث کا شرف حاصل ہوا، ان سے روایت کرنے والوں میں قتادہ اور دیگر محدثین شامل ہیں۔

• حضرت ابو قتادہ

حارث بن ربیع نام تھا۔ انصار میں سے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے شہسواروں میں شمار ہوتے تھے۔ باختلاف روایت ۵۴ھ / ۶۷۳ء میں مدینہ طیبہ کے اندر انتقال ہوا۔ بعض مؤرخین نے اس کی تردید کرتے ہوئے کہا ہے کہ ستر (۷۰) سال کی عمر ہونے کے باوجود حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تمام محاربات میں شریک رہے۔ انہوں نے نام کے بجائے کنیت سے زیادہ شہرت پائی۔

• حضرت ابوقافہ

عثمان بن عامر نام ہے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد ماجد ہیں۔ قریش کی بنو تمیم شاخ سے تعلق تھا۔ ان کی کنیت ابوقافہ تھی۔ فتح مکہ کے روز اسلام لائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ستانوے (۹۷) سال کی عمر ۱۴ھ میں انتقال فرمایا۔ ان سے حضرت صدیق اکبر اور اسماء بنت ابی بکر نے روایت حدیث کی ہے۔

• حضرت ابوالطفیل

نام عامر ہے۔ واسطہ کے صاحبزادے ہیں۔ یعنی کنانی ہیں لیکن نام کی بجائے کنیت سے زیادہ مشہور ہیں۔ آٹھ سال تک نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحبت کا شرف حاصل رہا۔ ۱۰۳ھ / ۷۲۱ء میں مکہ معظمہ کے اندر وفات پائی۔ صحابہ میں یہ واحد شخصیت ہیں جنہوں نے اتنی طویل عمر پائی۔ بہت سے محدثین نے ان سے روایت کی ہے۔

• حضرت ابوہریرہ

ان کے نام و نسب کے بارے میں محدثین کا زبردست اختلاف ہے۔ زیادہ مشہور یہ ہے کہ اسلام سے پہلے ان کا نام عبدالشمس یا عبد عمر تھا۔ اور اسلام لانے کے بعد عبد اللہ یا عبدالرحمن رکھا گیا۔ قبیلہ دوس سے تعلق رکھتے تھے۔ حاکم ابواحمد کا قول ہے کہ ہمارے نزدیک حضرت ابوہریرہ کے نام کے متعلق سب سے زیادہ صحیح روایت یہ ہے کہ ان کا نام عبدالرحمن تھا۔ ان کی کنیت نام پر اس طرح غالب آئی گویا ان کا نام ہی نہیں رکھا گیا تھا۔ غزوہ خیبر کے سال شرف بہ اسلام ہوئے۔ اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ غزوہ خیبر میں شرکت کی۔ پھر ہر وقت خدمت نبوی میں حاضر رہنے لگے۔ صرف پیٹ

بھرنے پر اکتفاء کرتے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہاں تشریف لے جاتے یہ بھی ساتھ رہتے تھے۔ صحابہ میں سب سے زیادہ قوی الحفظ تھے۔ ہر وقت آپ کے ساتھ رہنے کی وجہ سے ان کو وہ چیزیں مستحضر رہتی تھیں جو دوسروں کو یاد نہ ہو سکیں۔ خود فرماتے ہیں میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض گزار ہوا یا رسول اللہ! میں آپ سے بہت سے ارشادات سنتا ہوں لیکن وہ مجھے یاد نہیں رہتے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ: اپنی چادر بچھا دو۔ میں نے اپنی چادر بچھا دی، پھر آپ نے بہت سی احادیث بیان فرمائیں۔ اب مجھے وہ تمام ارشادات یاد تھے جو آپ نے بیان فرمائے۔ امام بخاری بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ نے آٹھ سو سے زیادہ افراد سے روایت نقل کی ہیں۔ ان سے حضرت ابن عمر حضرت عباس حضرت جابر حضرت انس اور صحابہ و تابعین کی کثیر جماعت نے روایت کی ہے۔

• حضرت ابن ابی بکر

یہاں بُسر کے دونوں بیٹوں سے عطیہ اور عبد اللہ مراد ہیں۔ کھجور اور مکھن کھانے سے متعلق ان دونوں بھائیوں سے ایک حدیث مروی ہے جس کی سند میں ان کے نام مذکور نہیں بلکہ صرف ابن ابی بکر کہا گیا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن بُسر سلمی ماری ہیں۔ ان کے والد بُسر، والدہ محترمہ، ربھائی عطیہ اور بہن صہما کو صحبت نبوی کا شرف حاصل ہے۔ شام میں قیام پذیر رہے مگر حمص میں ۸۸ھ/۷۰۶ء میں بوقت وضو چانک و فات پائی۔ شام کے صحابہ میں سب کے اخیر میں انتقال فرمایا۔ لیکن بعض نے حضرت ابو امامہ کو سب سے اخیر میں انتقال کرنے والے بتایا ہے۔ ان سے ایک جماعت نے روایت کی ہے۔ حضرت عطیہ بن بُسر سے مکحول نے روایت کی ہے۔ امام ابوداؤد نے کتاب الاطعمہ میں ان دونوں سے روایت کی ہے۔

• حضرت اشعث بن قیس کنذی

ان کی کنیت ابو محمد اور والد کا نام معد یکرب ہے۔ اپنے قبیلے کا وفد قائد کی حیثیت میں لے کر بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے اور اسلام کی دولت سے مالا مال ہوئے۔ چونکہ

قبیلے کے معززین میں ان کا شمار تھا لہذا اسلام قبول کر لینے پر بھی انھیں اعزاز حاصل رہا۔ وصال نبوی کے بعد یہ اسلام سے پھر گئے تھے لیکن دوبارہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں ہی اسلام سے مشرف ہو گئے تھے۔ آخر کار کوفہ میں سکونت اختیار کر لی اور ۴۰ھ / ۶۶۰ء میں وفات پائی۔ ان کی نماز جنازہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے پڑھائی تھی۔ ان سے ایک جماعت نے روایت حدیث کی ہے۔

• حضرت انس بن مالک

ان کی کنیت ابو حمزہ ہے۔ انصار کے قبیلہ خزرج سے ان کا تعلق تھا۔ ان کی والدہ ماجدہ کا اسم گرامی حضرت اُمّ سلیم بنت ملحان رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے۔ انھیں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خاص خادم ہونے کا شرف حاصل ہوا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدینہ منورہ میں جلوہ گری ہوئی تو ان کی عمر دس سال کی تھی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دور خلافت میں انھیں بصرہ کے اندر تبلیغ اسلام پر مامور فرمایا تو وہیں اقامت پزیر ہو گئے اور اُسی سرزمین میں ۹۱ھ / ۷۱۰ء کے اندر وصال فرمایا۔ بصرہ کے اندر فوت ہونے والے یہ آخری صحابی ہیں۔ اس حساب سے ان کی عمر ایک سو تین سال ہوئی۔ دوسرا قول یہ ہے کہ انھوں نے ننانوے سال کی عمر پائی۔ حافظ ابن عبد البر نے اسی قول کی تصحیح کی ہے۔ زندگی میں ہی ان کی اولاد کی تعداد سو تک پہنچ گئی تھی۔ بعض نے اسی کہا ہے یعنی اٹھتر (۷۸) لڑکے اور دو لڑکیاں ان سے کثیر صحابہ کرام و تابعین عظام نے روایت کی ہے۔

• حضرت براء بن عازب

یہ ابو عمارہ انصاری حارثی ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ ان کی کنیت ابو عمر و بھی تھی۔ کوفہ میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ ۲۴ھ / ۶۴۵ء میں انہوں نے زے فتح کیا۔ جنگ جمل، جنگ صفین اور جنگ نہروان میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ڈٹ کر ساتھ دیا۔ مصعب عمیر کے زمانہ میں ۷۲ھ / ۶۹۱ء کے اندر کوفہ میں وفات پائی۔ غزوہ بدر میں کم سنی کے باعث شریک نہیں کیے گئے تھے۔ پہلے پہل چودہ یا پندرہ سال کی عمر میں غزوہ اُحد کے

اندر شامل ہونے کا شرف حاصل کیا۔ غزوات وغیرہ کے سلسلے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اٹھارہ (۱۸) سفر کیے ان سے روایت کرنے والوں کی تعداد کثیر ہے۔

• حضرت بڑیدہ بن حصیب اسلمی

انہوں نے غزوہ بدر سے پہلے اسلام قبول کر لیا تھا لیکن اس میں شریک نہ ہو سکے۔ بیعت رضوان کرنے والوں میں شامل تھے۔ یہ مدینہ منورہ کے رہنے والے تھے لیکن پھر بصرہ میں مقیم ہو گئے تھے۔ جہاد کرتے ہوئے خراسان پہنچے اور یزید بن معاویہ کے دور اقتدار میں مروہ کے مقام پر ۶۲ھ/ ۸۲-۶۸۱ء وفات پائی۔ ان سے بہت سے حضرات نے روایت کی ہے۔

• حضرت بلال بن حارث

یہ مزینی تھے۔ ان کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ مدینہ منورہ میں حاضر ہوئے تھے۔ جبکہ اشعر کے رہنے والے تھے۔ بعد میں بصرہ میں مقیم ہو گئے تھے اور فتح مکہ کے موقع پر مزیہ کا پرچم بھی لہرا رہے تھے۔ ان کے بیٹے حارث اور علقمہ بن ابی قصاب نے ان سے روایت کی ہے۔ عمر عزیز کی اسی (۸۰) منزلیں طے کر لینے کے بعد انہوں نے ۶۰ھ/ ۶۷۹ء میں وفات پائی۔

• حضرت جابر بن عبد اللہ

ان کی کنیت ابو عبد اللہ تھی۔ انصار کے قبیلہ سلم سے تعلق رکھتے تھے۔ ان کا شمار مشاہیر صحابہ میں ہوتا ہے۔ یہ اُن صحابہ کرام میں شمار ہوتے ہیں جنہوں نے کثرت سے احادیث روایت کیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تمام غزوات میں شریک ہونے کا شرف حاصل کیا جن کی تعداد اٹھارہ ہے۔ انہوں نے شام اور مصر کے سفر بھی کیے۔ آخر عمر میں ان کی بینائی جاتی رہی تھی۔ عبد الملک بن مروان کے دور اقتدار میں چورانوے سال کی عمر پا کر انہوں نے مدینہ طیبہ کے اندر ۷۳ھ/ ۶۹۳ء میں وفات پائی۔ ان کا شمار طویل عمر پانے والے صحابہ کرام میں ہوتا ہے۔

• حضرت سعد بن عبادہ

ابو ثابت کنیت تھی۔ بارہ نقبا میں سے ہیں۔ انصار کے سرداروں میں شمار ہوتے ہیں۔ شان و شوکت میں سب سے بڑھ کر تھے۔ بہت سے محدثین نے ان سے روایت کی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے ڈھائی سال بعد ۱۵ھ / ۶۳۶ء میں سرزمین شام کے اندر ان کا انتقال ہوا۔ دوسری روایت کے مطابق ۱۱ھ / ۶۳۲ء میں حضرت ابو بکر صدیق کے دور خلافت میں انتقال ہوا۔ اس بات میں سب کا اتفاق ہے کہ یہ غسل خانہ میں مردہ پائے گئے جب دیکھا گیا تو ان کا جسم مہز ہو چکا تھا۔ ان کے قتل کے بعد ایک نادیدہ آواز سنی گئی جس میں کسی کہنے والے نے کہا کہ ”ہم نے خزر ج کے سردار سعد بن عبادہ کو قتل کیا ہے۔ ہم نے ان کے قلب پر تیر چلائے جو خطانہ گئے۔ کہا جاتا ہے کہ انہیں کسی جن نے شہید کیا تھا۔

• حضرت شقیق بن ابی سلمہ

ابو وائل اسدی کنیت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات ظاہری کا دور پایا لیکن سماعت حدیث کا شرف نہ حاصل ہو سکا۔ خود فرماتے ہیں کہ وصال نبوی کے وقت میری عمر دس سال کی تھی۔ میں اس وقت جنگلوں میں بھیڑ بکریاں چرایا کرتا تھا۔ بہت سے صحابہ سے بشمول حضرت عمر بن خطاب، ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے سماعت حدیث کی۔ حضرت ابن مسعود مخصوص معتمدین میں سے تھے۔ کثرت سے روایت کرتے ہیں اور معتمد راویوں میں شمار ہوتے ہیں۔ حجاج بن یوسف کے دور میں انتقال ہوا۔ بعض مورخین نے سن وفات ۹۹ھ / ۷۱۷ء بتایا ہے۔

• حضرت عائشہ صدیقہ

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صاحبزادی ہیں۔ ان کی والدہ ماجدہ کا اسم گرامی رومان بنت عامر بن عویمر تھا۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہجرت سے قبل شوال میں نبوت کے دسویں سال مکہ معظمہ میں ان سے عقد کیا۔ محدثین کی ایک روایت

سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نکاح ہجرت سے تین سال قبل ہوا۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ شوال ۵۲ھ / مارچ ۶۲۳ء میں ہجرت سے اٹھارہ ماہ بعد حضرت عائشہ صدیقہ کی رخصتی ہوئی۔ اس وقت ان کی عمر نو سال تھی۔ بعض نے کہا ہے کہ آپ کی مدینہ منورہ میں آمد کے سات ماہ بعد یہ رخصتی ہوئی۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شرف صحبت سے نو سال مشرف ہوئیں وصال نبوی کے وقت حضرت عائشہ صدیقہ کی عمر ۱۸ سال تھی۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے علاوہ کسی اور کنواری لڑکی سے شادی نہیں کی۔ حضرت عائشہ، فقیہ، فاضلہ، فیضیہ، عالمہ تھیں۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بکثرت احادیث روایت کرنے والی ہیں۔ وقائع عرب و محاربات اور اشعار کی زبردست ماہر و واقف کار تھیں۔ صحابہ کرام اور محدثین کی ایک بڑی جماعت نے روایت نقل کی ہیں۔ مدینہ منورہ میں باختلاف روایت ۵۷ھ / ۶۷۷ء یا ۵۸ھ / ۶۷۸ء میں ۱۷ / ۱۸ رمضان المبارک / جولائی میں وفات پائی۔ حضرت عائشہ صدیقہ کی وصیت کے مطابق انھیں شب کی تاریکی میں دفن کیا گیا۔ قبر انور جنت البقیع میں ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی۔

• حضرت عباس بن عبدالمطلب

آپ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا ہیں۔ یہ عمر میں آپ سے دو سال بڑے تھے۔ ان کی والدہ نمر بن قاسط کے خاندان سے تھیں۔ حضرت عباس کو معاشرتی زندگی میں امتیازی حیثیت حاصل تھی۔ آپ زمانہ جاہلیت میں بڑے سردار تھے۔ حجاج کرام اور زائرین خانہ کعبہ کے لیے پانی کی بہم رسانی (آب زمزم سے سیرابی) آپ کے فرائض میں شامل تھا۔ مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی وفات سے قبل ستر (۷۰) غلام آزاد کیے تھے۔ معرکہ بدر میں کفار مکہ کی طرف سے شریک ہوئے اور اسیر ہوئے۔ جنگ کے موقع پر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ: جناب عباس اگر کسی کی زد پر آجائیں تو انھیں قتل نہ کیا جائے۔ کیونکہ کفار مکہ

نے انھیں جبراً جنگ میں شریک کیا ہے۔ (یہ بات واضح رہے کہ آپ اسلام قبول کر چکے تھے لیکن اس کا اظہار نہیں کیا تھا) عقیل بن ابی طالب نے ان کا فد یہ ادا کر کے رہائی دلائی تھی۔ اس کے بعد مکہ واپس آ گئے تھے، پھر فتح مکہ سے قبل ہجرت کر کے مدینہ منورہ آ گئے۔ غزوہ خنین میں جن صحابہ نے استقامت کا ثبوت دیا ان میں یہ بھی شامل تھے۔ اٹھاسی (۸۸) سال کی عمر میں ۱۲ رجب المرجب بروز جمعۃ المبارک ۳۲ھ / ۱۲ فروری ۶۵۳ء میں اس جہان فانی کو خیر باد کہا۔ ان سے صحابہ و تابعین کی ایک کثیر جماعت نے روایت کی ہے۔

• حضرت عبداللہ بن عمر

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے ہیں۔ اپنے والد ماجد کے ساتھ بچپن ہی میں مسلمان ہو گئے تھے۔ صاحب علم و فہم و زہد و تقویٰ تھے۔ تمام معاملات نہایت احتیاط سے اور دیکھ بھال کر طے کرتے تھے۔ حضرت جابر بن عبداللہ فرماتے ہیں کہ: ہم میں سے ہر شخص پر دنیا مائل ہوئی اور وہ اس کے آگے جھک گیا سوائے حضرت عمر اور ان کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمر کے۔ میمون بن مہران فرماتے ہیں: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے زیادہ محتاط اور پرہیزگار کسی کو نہیں دیکھا۔ اور حضرت عبداللہ بن عباس سے زیادہ ذی علم کسی دوسرے کو نہیں پایا۔ انہوں نے وصیت فرمائی تھی کہ مجھے حد و حرم سے باہر حل میں دفن کیا جائے، لیکن حجاج بن یوسف کی وجہ سے یہ وصیت پوری نہ ہو سکی۔ اور مقام ذی طوی میں مہاجرین کے مقبرہ میں دفن ہوئے۔ حضرت عبداللہ بن عمر کی عمر چھپاسی یا چوراسی سال کی ہوئی۔ ان سے صحابہ، محدثین اور تابعین کی کثیر جماعت نے روایت کی ہے۔

• عبداللہ بن مسعود

بذلی ہیں۔ ان کی کنیت ابو عبدالرحمن تھی۔ اسلام لانے والوں میں چھٹے فرد ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دار ارقم میں داخل ہونے سے پہلے اور حضرت عمر کے

مشرف بہ اسلام ہونے سے قبل مسلمان ہو گئے تھے۔ کثرت سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر رہتے تھے اور آپ کے خدام خاص اور محرم راز صحابہ میں سے تھے۔ سفر میں رحمت دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مسواک اور نعلین مبارک کی حفاظت کی ذمہ داری ان کے سپرد ہوتی تھی۔ اور وضو کا پانی سفر میں اپنے ساتھ رکھتے تھے۔ انھوں نے ملک حبشہ کی طرف ہجرت فرمائی اور غزوہ بدر اور اس کے بعد تمام غزوات میں شرکت کی تھی۔ انہیں اس دنیا میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی اور فرمایا کہ اُم عبد کا پیٹا (عبد اللہ بن مسعود) میری اُمت کے لیے جو بھی پسند کرے میں بھی اس کو پسند کرتا ہوں اور وہ جس کو نا پسند کرے مجھے بھی ذہ نا پسند ہے۔ یہ ظاہری صورت و سیرت، علم و حلم اور وقار میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بہت مشابہ تھے۔ کوفہ میں قاضی کے منصب پر فائز رہے۔ حضرت عمر کے دور خلافت اور خلافت حضرت عثمان کے ابتدائی دور میں ناظم بیت المال رہے۔ آخر میں مدینہ طیبہ میں اقامت پذیر ہو گئے۔ ساٹھ سال کی عمر میں ۶۳۲ھ / ۶۵۲ء میں انتقال فرمایا۔ جنت البقیع میں آسودہ خاک ہوئے۔ ان سے روایت حدیث کرنے والوں میں حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے علاوہ بہت سے صحابہ اور تابعین شامل ہیں۔

• حضرت صید اللہ بن عبد اللہ

ان کے دادا کا نام عمر اور کنیت ابو بکر تھی۔ انہیں محدثین مدینہ سے سماعت حدیث کا شرف حاصل ہوا۔ تابعین میں شمار ہوتے ہیں امام زہری کے علاوہ اکابر تابعین نے ان سے روایت حدیث کی ہے۔ ان کا شمار ثقہ تابعین میں ہوتا ہے۔ حجازیوں میں ان کی روایت کردہ احادیث مشہور ہیں۔ اپنے بھائی سالم سے پہلے انتقال کیا۔

• حضرت عثمان بن عفان

ان کی کنیت ابو عبد اللہ تھی۔ قریش کی اموی شاخ سے تعلق رکھتے تھے۔ یہ سابقین اولین میں سے ہیں۔ جو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دست حق پرست پر اس وقت

اسلام لائے جبکہ دار ارقم اسلام کی تبلیغ کا مرکز نہیں بنا تھا۔ انھوں نے دو مرتبہ ملک حبشہ کی طرف ہجرت فرمائی تھیں۔ مقام حدیبیہ پر تحت الشجرہ بیعت رضوان منعقد ہوئی۔ اس میں حضرت عثمان شرکت نہ فرما سکے۔ کیوں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مصالحت کے معاملات طے کرنے کے لیے انھیں مکہ مکرمہ بھیج دیا تھا۔ اس موقع پر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی طرف سے اس انداز میں بیعت فرمائی کہ اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر رکھ کر فرمایا یہ بیعت عثمان کی طرف سے ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ذوالنورین کے لقب سے ملقب ہیں۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دو صاحبزادیاں حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہما یکے بعد دیگرے ان کے عقد میں آئیں۔ یکم محرم ۲۴ھ نومبر ۶۴۳ء کو خلیفہ مقرر ہوئے۔ ۲۶ھ/۶۴۶ء میں اٹھاسی سال کی عمر میں ایک مصری اسود کے ہاتھوں جام شہادت نوش فرمایا اور جنت البقیع میں دفن ہوئے۔ آپ کا دور خلافت بارہ سال سے چند دن کم رہا۔ ان سے صحابہ اور محدثین کی کثیر جماعت نے روایت کی ہے۔

• حضرت عثمان بن مظعون

ابو سائب آپ کی کنیت تھی۔ تیرہ (۱۳) افراد کے بعد یہ اسلام لائے تھے۔ پہلے ہجرت حبشہ کی اور وہاں سے مدینہ منورہ آئے اور غزوہ بدر میں شریک ہوئے۔ زمانہ جاہلیت میں بھی شراب سے رکنے والے تھے۔ مدینہ منورہ میں انتقال کرنے والے پہلے مہاجر صحابی ہیں۔ ان کا انتقال ہجرت نبوی کے ڈھائی سال بعد ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آپ کے انتقال کے بعد آپ کی پیشانی کو بوسہ دیا اور تدفین کے وقت فرمایا: یہ شخص گزرنے والوں میں سے ہمارے لیے بہترین شخص تھے۔ جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ نہایت درجہ عابد، مرتاض اور صاحب فضل صحابہ میں سے تھے۔ ان کے صاحبزادے سائب اور ان کے بھائی قدامہ بن مظعون نے ان سے روایت حدیث کی ہے۔

• حضرت عریاض بن ساریہ

ان کی کنیت ابو نعیم سلمیٰ تھی۔ اصحاب صفہ میں سے تھے۔ شام میں اقامت پذیر

تھے اور وہیں ۵۷ھ / ۶۷۷ء میں انتقال کیا۔ ان سے ابوالامہ اور محدثین کی ایک جماعت نے روایت کی ہے۔

• حضرت عطاء بن عہد اللہ

خراسان کے رہنے والے تھے۔ لیکن شام میں سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ ۵۰ھ / ۶۷۰ء ولادت ہوئی۔ ۱۳۵ھ / ۷۵۲ء میں انتقال فرمایا۔ ان سے امام مالک بن انس اور محمد بن راشد نے روایت کی ہے۔

• حضرت عمر بن خطاب

قریش کی عدوی شاخ سے تعلق تھا۔ ابو حفص کنیت تھی۔ اعلان نبوت کے پانچویں یا چھٹے سال اسلام لائے۔ آپ کے مشرف بہ اسلام ہونے سے قبل چالیس مرد اور گیارہ عورتوں نے اسلام قبول کر لیا تھا۔ بعض مؤرخین نے کہا ہے کہ آپ اسلام لانے والے چالیسویں مرد ہیں۔ جس روز آپ مشرف بہ اسلام ہوئے ان دن سے اسلام کا بول بالا ہونا شروع ہو گیا۔ اس وجہ سے آپ کا لقب فاروق ہوا۔ داؤد بن حصین یا اور امام زہری روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر کے اسلام لانے پر حضرت جبریل علیہ السلام خدمت نبوی میں حاضر ہوئے۔ اور عرض گزار ہوئے یا رسول اللہ عمر کے اسلام لانے پر آسمانوں کے مکین بہت خوش ہوئے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ خدائے بزرگ و برتر کی قسم میرا یقین ہے کہ اگر حضرت عمر کے علم کو ترازو کے ایک پلڑے میں رکھا جائے اور دوسرے پلڑے میں تمام انسانوں کے علم کو رکھا جائے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علم والا پلڑا جھک جائے گا۔ حضرت عمر کے وصال کے بعد عبداللہ بن مسعود کہنے لگے کہ علم کے دس حصوں میں سے حضرت عمر نو حصے اپنے ساتھ لے گئے اور اب صرف ایک حصہ علم باقی رہا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ اور خلیفہ دوم ہیں۔ آپ تاریخ میں پہلے حکمران ہیں جنہیں امیر المؤمنین کے لقب سے پکارا گیا۔ آپ کا حلیہ مبارک اس طرح

بیان کیا گیا ہے۔ گوراسرخ و سفید رنگ اور بقول بعض گندی رنگ تھا۔ لمبا قدم کے اکثر بال گر گئے تھے آنکھوں میں ہمہ وقت سرخی دوڑتی رہتی تھی۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مرض الموت میں جناب عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنا جانشین مقرر فرمایا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صدیق اکبر کے انتقال کے بعد انتظامی امور کو کامل طور سے انجام دیا۔ مغیرہ بن شعبہ کے غلام ابولؤلؤۃ فیروز نامی مجوسی نے مسجد نبوی میں حالت امامت کے اندر بدھ ۲۶ رذی الحجہ ۲۳ھ راکتوبر ۶۴۴ء میں زہر آلود خنجر سے زخمی کیا۔ ۱۰ محرم الحرام بروز اتوار ۲۴ھ نومبر ۶۴۴ء کو چودہ دن زخمی حالت میں گزری کہ اس جہان فانی کو خیر باد کہا۔ اور صحیح اقوال کے مطابق سفر آخرت کے وقت آپ کے عمر تریسٹھ سال تھی۔ آپ کی مدت خلافت دس سال چھ ماہ بتائی گئی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ حضرت صہیب رومی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھائی۔ ان سے حضرت ابو بکر صدیق باقی تمام عشرہ مبشرہ اور صحابہ و تابعین کی کثیر جماعت نے روایت کی ہے۔

• حضرت سیدہ فاطمہ الکبریٰ

آپ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سب سے چھوٹی صاحبزادی ہیں۔ ان کے بارے میں سپید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: فاطمہ جنتی عورتوں کی سردار ہیں، رمضان ۲ھ / فروری ۶۲۴ء میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے عقد میں آئیں۔ رخصتی ذی الحجہ ۲ھ / مئی ۶۲۴ء میں ہوئی۔ آپ کی چھ اولادیں ہوئیں۔ جن کے اسمائے گرامی یہ ہیں: امام حسن، امام حسین، محسن، زینب، ام کلثوم، اور رقیہ۔ اٹھائیس (۲۸) سال کی عمر میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے چھ ماہ بعد انتقال فرمایا۔ غسل حضرت علی نے دیا۔ حضرت عباس نے نماز جنازہ پڑھائی اور رات کے وقت تدفین عمل میں آئی۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حسنین کریمین کے علاوہ اور بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے آپ سے روایت کی ہے۔

• حضرت کعب الاحبار

ان کی کنیت ابواسحاق تھی۔ والد کا نام مانع تھا۔ قبیلہ خُمیر سے تعلق رکھتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دور پایا لیکن زیارت سے مشرف نہ ہو سکے۔ حضرت عمیر کے دور خلافت میں مسلمان ہوئے۔ حضرت عمر، حضرت صہیب، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت عثمان غنی کے دور خلافت میں حمص کے مقام پر ۳۲ھ/۶۵۲ء میں وصال کیا۔

• حضرت مطلب بن ابی ودد

یہ سہمی قرشی ہیں۔ ابو ودد کا نام حارث تھا۔ حضرت مطلب فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے۔ ان کے والد جنگ بدر میں اسیر ہو گئے تو حضرت مطلب اپنے والد کی رہائی کے سلسلے میں مدینہ آئے۔ اور چار ہزار درہم فدیہ ادا کر کے انہیں آزادی دلا کر لے گئے۔ ان سے حضرت عبداللہ بن زبیر، ان کے صاحبزادے کثیر و جفیر اور مطلب بن سائب نے روایت حدیث کی ہے۔ پہلے کوفہ میں جا کر اقامت پذیر ہوئے اور بعد میں مدینہ منورہ آ گئے تھے۔

• حضرت نعمان بن بشیر

ابو عبد اللہ کنیت تھی۔ انصاری ہیں اور مسلمانان انصار میں ہجرت کے بعد سب سے پہلے ان کی ولادت ہوئی۔ وصال نبوی کے وقت ان کی عمر آٹھ سال سات ماہ تھی۔ یہ اور ان کے والدین منصب صحابیت پر فائز تھے۔ کوفہ میں اقامت پذیر ہو گئے تھے۔ اور امیر معاویہ کے دور خلافت میں کوفہ کے گورنر تھے۔ بعد میں حمص کے گورنر مقرر ہوئے۔ انھوں نے حضرت عبداللہ بن زبیر کی خلافت کے لیے لوگوں کو تیار کرنا شروع کیا۔ اہل حمص نے انھیں ۶۳ھ/۶۸۳ء میں شہید کیا۔ ان سے ان کے صاحبزادے محمد اور شعبی کے علاوہ دوسرے محدثین نے روایت کی ہے۔

کتابیات

(وہ کتابیں جن سے حوالہ جات کی تخریج میں براہ راست مدد لی گئی۔)

قرآن، تفسیر قرآن

القرآن الکریم

انوار التنزیل واسرار التاویل المعروف به تفسیر البیضاوی: ابی الخیر عبد اللہ عمر الشیرازی البیضاوی (وصال ۵۶۹۱ھ)، اعداد و تقدیم: محمد عبد الرحمن المرعشلی، دار احیاء التراث بیروت لبنان، ۱۳۱۸ھ-۱۹۹۸ء

حاشیة البیضاوی، العلامة عبد الحکیم السیالکوئی

تفسیر الجلالین، جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی (۸۳۹ھ-۹۱۱ھ)

جلال الدین محمد بن احمد بن محمد المحلی (۷۹۱ھ-۸۶۳ھ)

مجلس البرکات، مبارک پور، اعظم گڑھ ۱۳۲۷-۲۰۰۶ء

تفسیر البغوی المسفی معالم التنزیل، الامام ابو محمد الحسین بن مسعود الفزّاء البغوی (وصال ۵۵۱ھ) دار الکتب العلمیة بیروت، لبنان، ۱۹۹۳ء-۱۴۱۳ھ (الطبعة الاولى)

تفسیر الکبیر أو مفاتیح الغیب، الامام فخر الدین محمد بن عمر التمیمی، الرازی (۵۳۳ھ-۶۰۳ھ) دار الکتب العلمیة بیروت، لبنان، ۲۰۰۳ء-۱۴۲۵ھ (الطبعة الثانية)

تفسیر القرطبی، ابو عبد اللہ محمد بن احمد الانصاری القرطبی (وصال ۶۷۱ھ) تحقیق: سالم مصطفی البدوی، دار الکتب العلمیة

بيروت، لبنان، ٢٠٠٣ء-١٤٢٣هـ (الطبعة الثانية)۔

حديث، شرح حديث، اصول حديث

• صحيح البخارى، الامام ابو عبدالله محمد بن اسماعيل البخارى،

(١٩٣هـ-٢٥٦هـ) دارالكتب العلمية بيروت، لبنان، ٢٠٠٣ء۔

١٤٢٥هـ الطبعة الرابعة، (طبعة كاملة فى مجلد واحد)

• صحيح مسلم، الامام ابو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري،

النشاپورى (وصال ٢٦١هـ) دارالكتب العلمية بيروت، لبنان،

٢٠٠٢ء-١٤٢٣هـ الطبعة الثانية (طبعة كاملة فى مجلد واحد)

• سنن الترمذى، الامام ابو عيسى محمد بن عيسى الترمذى

(٢٠٩هـ-٢٩٤هـ) دارالكتب العلمية بيروت، لبنان، ٢٠٠٢ء۔

١٤٢٣هـ الطبعة الاولى (طبعة كاملة فى مجلد واحد)۔

• شمائل الترمذى، الامام ابو عيسى محمد بن عيسى الترمذى

مشمولة فى آخر جامع الترمذى مجلس البركات مبارك

بور، ١٤٢٣هـ-٢٠٠٢ء

• سنن ابى داؤد، الامام الحافظ ابو داؤد سليمان بن الاشعث

السجستاني (٢٠٢هـ-٢٥٤هـ) دارالكتب العلمية بيروت،

لبنان، ٢٠٠٥ء-١٤٢٦هـ الطبعة الثانية (طبعة كاملة)

• سنن ابن ماجه، الحافظ ابو عبدالله محمد بن يزيد القزوينى (وصال

٢٥٤هـ) دارالكتب العلمية بيروت، لبنان، ٢٠٠٣ء-١٣٢٥هـ۔

• مشكوة المصابيح (مجلدين) ابو عبدالله محمد بن عبدالله الخطيب

التبريزى (وصال ٤٣١هـ) اعتنى به: محمد مزار تميم، هشام نزار تميم،

شركة دار الارقم بن ابى الارقم، بيروت، لبنان۔ غير مؤرخ۔

- شعب الايمان، الامام ابوبكر احمد بن الحسين البيهقي (۵۳۸۳-
 ۵۳۵۸) تحقيق: ابو هاجر محمد بن السعيد بن بسيوني زغلون،
 دار الكتب العلمية بيروت، لبنان، ۲۰۰۰ء-۱۴۲۱ھ (الطبعة الاولى)
- شرح السنة، الامام حسين بن مسعود البغوي (۳۳۶ھ-۵۱۶ھ)
 تحقيق: زهير الشاديش وشعيب الارناؤط المكتب الاسلامي
 بيروت، ۱۹۸۳ھ-۱۴۰۳ھ (الطبعة الثانية)
- المسند الامام احمد بن حنبل (۵۱۶۳-۵۲۴۱) شرحه ورواه
 فهارسه: احمد محمد شاكر- دار الحديث القاهرة ۱۴۱۶ھ-۱۹۹۵ء
- سنن الدارمي، الامام ابو محمد عبدالله بن بهرام، الدارمي، تحقيق:
 عبدالغني مستو، المكتبة العصرية صيدا، بيروت، ۲۰۰۶ء-۱۴۲۶ھ
- الموطا، الامام مالك بن انس (۵۸۳-۱۷۹ھ) شركة دار الارقم بن
 ابي الارقم بيروت، ۲۰۰۷ء-۱۴۲۸ھ
- ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري، الامام شهاب الدين
 ابو العباس احمد بن محمد الشافعي القسطلاني (وصال ۹۲۳ھ)
 ضبطه وصححه: محمد عبدالعزيز الخالدي، دار الكتب العلمية
 بيروت، لبنان، ۱۹۹۶ء-۱۴۱۶ھ (الطبعة الاولى).
- مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، العلامة علي بن سلطان
 محمد القاري (وصال ۱۰۱۴ھ) تحقيق: جمال عياني، دار الكتب
 العلمية بيروت، لبنان، ۲۰۰۱ء-۱۴۲۲ھ (الطبعة الاولى)
- رساله اصول حديث، السيد الشريف علي الجرجاني، مشموله في
 جامع الترمذي، مجلس البركات مبارك پور، اعظم گڑھ- ۲۰۰۲ھ-۱۴۲۴ھ
- الحاشية النافعة على مشكاة المصابيح، الشيخ محمد بن بارك الله

النجابی، مجلس البرکات، مبارک پور، ۲۰۰۶ء-۱۴۲۷ھ، الطبعۃ الاولی
لمعات التنقیح فی شرح مشکوٰۃ المصابیح، المحقق علی الاطلاق،
الشیخ عبدالحق المحدث الدهلوی (۵۹۵۸-۵۱۰۵۲)
مخطوطه www.archive.org

فقہ، اصول فقہ

الدر المختار شرح تنویر الابصار، العلامة محمد بن علی الحصکفی
(۵۱۰۵۲-۵۱۰۸۸) دارالکتب العلمیۃ بیروت، لبنان ۲۰۰۳ء-۱۴۲۴ھ
ردالمحتار علی الدر المختار شرح تنویر الابصار، خاتم المحققین
محمد أمین الشہر بایں عابدین، دراسة وتحقیق وتعلیق: الشیخ
عادل امد عبدالموجود والشیخ علی محمد معوض، دارالکتب
العلمیۃ بیروت، لبنان، ۲۰۰۳ء-۱۴۲۴ھ (الطبعۃ الثانیۃ)

الفتاویٰ الہندیۃ المعروفة بالفتاویٰ العالمگیریۃ، العلامة، الشیخ نظام
وجماعۃ من علماء الہند، ضبطہ وصححہ: عبد اللطیف حسن عبدالرحمن،
دارالکتب العلمیۃ بیروت، لبنان، ۲۰۰۰ء-۱۴۲۱ھ، (الطبعۃ الاولی)

حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار www.archive.org

قنیۃ المنیۃ لتتیم الغنیۃ (مخطوطہ)، مختار بن محمود، الزاہدی،
القزوی، مکتبۃ المصطفیٰ، www.al-mostafa.com.info

مخطوطہ نمبر mo14829

مسلم الثبوت، علامہ محب اللہ بہاری، میر محمد کتب خانہ مرکز علم ادب،
آرام باغ، کراچی (سندھ دار)

فواتح الرحموت، علامہ عبد العلی، فرنگی محلی

اردو کتب

- آئینہ حق - مولانا ابوالنصر منظور احمد - مکتبہ فریدیہ ساہیوال جولائی ۱۹۷۲ء
- احسان الہی ظہیر شہید ڈاکٹر سلیم لکھوی مکتبہ ناصرہ فیصل آباد نومبر ۱۹۹۰ء
- براہین قاطعہ، مولانا خلیل احمد بیٹھوی، مطبع ہاشمی میرٹھ ۱۳۰۲ھ - ۱۸۸۶ء
- تاریخ ادب اردو محمد انصار اللہ قومی کونسل اردو دہلی ۲۰۱۲ء
- توقیر سخن ڈاکٹر محمد آصف حسین مراد آباد
- ذخیرۃ العقبی علامہ شاہ محمد گل خان مطبع گلزار ابراہیم مراد آباد ۱۸۹۲ء
- رسائل شاہ ولی اللہ ارشد قریشی مرتب تصوف فاؤنڈیشن لاہور ۱۹۹۹ء
- سنن ابوداؤد اردو ابوعمار عمر فاروق سلفی دارالسلام لاہور جلد اول ۲۰۰۶ء
- شرح صحیح مسلم اردو علامہ غلام رسول سعیدی مرکز اہلسنت پور بندر ۲۰۰۴ء
- صحیح مسلم اردو مولانا عابد الرحمن صدیقی کاندھلوی ادارہ اسلامیات کراچی ۲۰۱۷ء
- ضیاء القرآن، علامہ پیر محمد کرم شاہ الازہری، اعتقاد پبلشنگ ہاؤس، دہلی، ۱۹۸۹ء
- فتاویٰ رشیدیہ کامل مفتی رشید احمد گنگوہی دارالاشاعت کراچی ۲۰۰۳ء
- کتاب مقدس بائبل سوسائٹی لاہور
- کرامات اہل حدیث جدید محمد اویس فاروقی مسلم پبلی کیشنز لاہور ۲۰۰۲ء
- کلام مقدس کیتھولک بائبل سوسائٹی لاہور
- فارسی لغت

• منتهی الارباب (المنتهی الارباب فی لغات العرب) عبدالرحیم بن عبدالکریم صفی پوری (طبع اول) مطبع سرکاری لاہور، (طبع دوم) مطبع مصطفائی لاہور، ۱۳۱۵ھ - ۱۸۹۸ء

کتابیات / مراجع و مصادر (تقدیم)

نام کتاب	مصنف / مرتب / مترجم	ناشر / مقام اشاعت	سنہ اشاعت
احسن البیان	مولانا محمد جونا گڑھی	دارالسلام لاہور غیر مودرخ	
اخبار الانبیاء - اردو	مولانا سبحان محمود	اکبریک سنٹر لاہور	اگست ۲۰۰۳
اردو میں میلاد النبی	ڈاکٹر محمد مظفر عالم جاوید	فلکشن ہاؤس لاہور	مارچ ۱۹۹۸
اسوہ صحابہ کامل	مولانا عبدالسلام ندوی	اسلامی کتب خانہ لاہور	غیر مودرخ
الحادی للفتاویٰ - عربی	امام جلال الدین سیوطی	دارالکتب العلمیہ بیروت	۲۰۱۰
الرحیق المختوم	مولانا صفی الرحمن	مکتبہ سلفیہ لاہور	۲۰۰۲
الفوز الکبیر - اردو	پروفیسر محمد رفیق	مکتبہ قمر آبیات لاہور	غیر مودرخ
المعجم الکبیر - عربی	حافظ ابوالقاسم سلیمان	دارالکتب العلمیہ بیروت	۲۰۰۷
المعجم الاوسط - عربی	حافظ ابوالقاسم سلیمان	دارالفکر عمان	۱۹۹۹
انفاس العارفین - فارسی	شاہ ولی اللہ محدث	مطبع احمدی دہلی	۱۸۹۷
برائین قاطعہ	مولانا خلیل احمد	مطبع ہاشمی میرٹھ	۱۸۸۷
برائین قاطعہ	مولانا خلیل احمد	بلائی اسٹیم پریس سادھوڑہ	نومبر ۱۹۰۳
برائین قاطعہ	مولانا خلیل احمد	دارالاشاعت کراچی	مارچ ۱۹۸۷
برصغیر کے اولیاء اور ان کے مزار	ارشدر رازی	مشعل بکس لاہور	۲۰۰۷
تاریخ اسلام	شاہ معین الدین ندوی	دارالمصنفین اعظم گڑھ	دسمبر ۱۹۳۸
تاریخی فتویٰ - اردو	مولانا سید الحق قادری	تاج الملک اکیڈمی بدایوں	۲۰۰۹
تصریحات	سید ابوالاعلیٰ مودودی	مکتبہ ذکری رام پور	۱۹۸۷
دنیا کو اسلام سے کس طرح رد کیا	محمد اعجاز علی	اعتقاد پبلیشنگ ہاؤس دہلی	اپریل ۱۹۹۳

۱۹۲۴	دفتر رحمۃ للعالمین پٹنالا	قاضی سید محمد سلیمان	رحمۃ للعالمین
۲۰۰۲	مکتبہ نبویہ لاہور	محمد احسان مجددی	روضۃ القیوم - اردو
ستمبر ۲۰۰۸	ایم آئی ایس پبلیشر کراچی	عبداللہ فارانی	سیرت النبی قدم بقدم
غیر مورخ	خلافت کمیٹی الہ آباد	سید کمال الدین احمد	سیرت حمیدیہ - رسالہ نمبر ۳
غیر مورخ	کتب خانہ مظہری کراچی	مولانا محمد ادریس	سیرت مصطفیٰ
		اسامیل بخاری محدث	صحیح بخاری
	خالد احسان پبلیشر لاہور	علامہ وحید الزماں خان	صحیح مسلم - اردو ترجمہ
اگست ۲۰۱۷	مؤلف - مراد آباد	ڈاکٹر محمد آصف	صدر الافاضل اور فن شاعری
۱۹۹۰	ضیاء القرآن پبلی کیشن لاہور	پیر محمد کرم شاہ ازہری	ضیاء القرآن
جنوری ۲۰۰۰	المجمع العصابی مبارکپور	پیر محمد کرم شاہ ازہری	ضیاء النبی
۱۹۵۳	اسلامی پبلی کیشنز حیدر آباد	علامہ سید مناظر احسن	ظہور نور
۲۰۱۳	دار الرشید لکھنؤ	محمد وثیق ندوی	عالم اسلام پر مغرب کے تسلط
جولائی ۲۰۰۸ء	منہاج القرآن پبلی کیشنز لاہور	ڈاکٹر طاہر القادری	عرفان القرآن
۱۹۸۸	ایم ایم سعید کمیٹی کراچی	مولانا عبدالواحد غازی پوری	فتاویٰ عزیزی - اردو
۲۰۰۵	حدیث پبلی کیشنز لاہور	محمد اقبال کیلانی سلفی	فضائل قرآن مجید
۱۹۹۳	دار الاشاعت کراچی	پروفیسر محمد سرور	فیوض الحرمین - اردو
۱۹۰۳	دفتر انارکلی لاہور	جناب ریحیئیس بک سوسائٹی	گلدستہ مضامین
۱۹۰۳	مطبع مفید عام آگرہ	شیخ زین بدر -	نسخ الحانی - مخطوط - فارسی
۱۹۹۳	انجمن ترقی اردو ہندو دہلی	خلیق انجم	مربع دہلی
۱۹۹۸	مکتبہ نعیمیہ دہلی	غلام مصطفیٰ نقشبندی	مضامین میلاد
جون ۲۰۰۱	مرکزی مکتبہ اسلامی دہلی	ثروت مصلحت	ملت اسلامیہ کی مختصر تاریخ

۲۰۰۸	قومی کونسل اردو دہلی	ڈاکٹر عظیم اشرف خان	منتخب التواریخ - اردو
۲۰۱۳	ادبی دنیا دہلی	ڈاکٹر محمد طاہر القادری	میلا دالنبی
غیر مورخ	مجلس خدام الاسلام لاہور	سید نور محمد قادری	میلا دشریف اور اقبال
۲۰۰۲	رضا لائبریری راجپور	شیخ رزق اللہ مشتاقی	واقعات مشتاقی - فارسی
۲۰۱۱	ادارہ ادبیات دہلی	پروفیسر سید محمد عزیز الدین	ہماری تہذیبی تاریخ

عکسیات

۱۔ اشاعت اول کاسر ورق، اشتہار، تالیف کے غرض و غایت خاتمہ و فہرست

۲۔ اشاعت دوم کاسر ورق و خاتمہ و فہرست

۳۔ حضرت علامہ شاہ محمد گل خان قادری کے مہر کا نقشہ

حجرت آرد و بنشیند کتابخانه را بابت ایام ۱۸۰۰ و در دی ۱۱۲۵



[illegible]

—

اشتراک

یہی بابا صاحب جہاں خورشید میں پیدا ہوا اور اس کا اصل نام جہاں خورشید تھا۔ اس کا تعلق گجراتی گھرانے کے نزدیک شہر لکھنوی سے تھا۔ اس کا تعلق گجراتی گھرانے کے نزدیک شہر لکھنوی سے تھا۔ اس کا تعلق گجراتی گھرانے کے نزدیک شہر لکھنوی سے تھا۔

المشترک محمد ابراهيم الکاتب مطبع محراب ابراهيم مراغها و متصل باوشاى سید

صفت صاف بیان کیا کہ ان امور کو کوئی ضروری اور واجب سمجھاؤ اور ان کے
جو ان میں کچھ شک من علماء کے نزدیک ہیں ان کا سوال اس زمانہ میں ہر وقت
پیدایشن شخص معلوم کہ اگر کوئی قیام کرنے میں اور اس قیام کو نہ واجب اور نہ فرض
سمجھتا ہے اور نہ ہی شخص مجلس بجا دینے کے ساتھ واجبات اور فرض کو خیال کر رہا ہے
آپا یا انہر حضرت قیام نہ کو جائز ہے یا باطلت جو اب قیام کا استجاب ہر وقت
اگرچہ پیش آنحضرت معلوم ہے بنا مافعلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث صحیح ترمذی و مشکوٰۃ
سے ثابت ہو اگر واسطے اطمینان عام ان اس کے بڑے فاطمہ سے کہ جو حضور
صلی اللہ علیہ وسلم اور جناب مولوی شہید احمد صاحب تصنیف ہو گئی ہے سند اس محل
دی جانی ہے کہ قیام و اسم تعلیم ذکر شانہ عالم علیہ السلام صحیح ہے عبادت عبادہ
و سکود احب اور ضروری نہ سمجھیں اور عبارت جابین فاضل جو کہ صفت میں
مسطورہ بخیر نقل کی جانی ہے وہ یہ ہے قیام مبارک تو شاطیٰ اللہ تعالیٰ ذکر شانہ عالم
علیہ السلام کی اسم صحیح ہے شاکر علیہ السلام کے بعد اور عام کے سنت و واجب ہے
حمت اور کردہ ہو انساب اس کو صاف صاف ثابت ہو اگر ان علماء باریک کے
تربیک ہیں مگر کوئی قیام کو واجب اور ضروری نہ سمجھتے قیام و اسم تعلیم شانہ عالم
علیہ السلام کے صحیح ہے سوال اس قریب کیا حدیث بجا شریعت میں کر
اور جہت کثیرہ کو سنا ہے فی خانہ لو کہ کوئی ہے نہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نہ صحابہ کرام میں سنا آیا اس ترتیب کیساتھ بیان کرنا احادیث کا جائز ہے یا حمت
جو اب تاہم مسائل اینہد ترتیب احادیث ترمذیہ کہ جہت میں ہو سکتی ہو
اس کے ہر ایک (۱) اثر میں میں غلطی قدر انتہائی مسائل و نیز کالیف کیا ہے اور وہ
تاہیات ترمذیہ خداوند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود تھیں اور ہر ایک ترمذیہ

حدیث میں کسی طور اور طرز پر تشریب احادیث بنو یکلمہ اختیار کی ہو تو اس کو کتاب کو
تالیف کرنے سے نہ کوئی اثر دین میں سے بدعتی اور نہ کوئی اثر حدیث میں سے
خلاف سنت ہو اور نہ کوئی وعظ ان اثر لکے ہو یعنی سناڑ سے جہالت کثیرہ
کو بدعتی جو مسئلے پر انقیاس ملا دین کی چونکہ میں دوبارہ مجلس سیدہ شریف
تالیف کریں اور اس میں احادیث محسبہ کو مضامین کا کلام الہی کے داخل
کئے نہ کوئی بدعتی اور نہ کوئی حاصی ہو گا اور یہاں پر اگر کسی نے احادیث
موضوعہ در باب مجلس سیدہ شریف جمع کی ہوں تو بلا شک وہ شخص بدعتی ہے
مگر تالیف احادیث موضوعہ سے دوبارہ مجلس سیدہ شریف نفس میلاد شریف
جو احادیث مجھے سے ثابت ہو بدعت نہیں ہو سکتی کیونکہ کسی نے احادیث کو
تالیف بیان سوم و صلوة شیعہ کہیں تو وہ شخص بدعتی ہو گا مگر سوم و صلوة بدعتی
نہیں

سوال

بانی مجلس سیدہ شریف کے مکان پر اس کے حقدار اور شریک دار اور میراث
اور ستاد اور باب غرہ واجب التحیرم لگاتے ہیں بالی مجلس انکو سے دشمنی کرنا یا کرنا
کے لئے دشمنی شریف باغیڑی یا بیت جواب بدعتی کرنا یا کرنا بدعتی یا بدعتی
اور وہ وارثی کر رہے ہیں حضرت مسلم کے اس حضرت علیہ السلام کے وارثی کے لئے
تشریف لائیں اور حضرت مسلم کے وارثی کے لئے اور ان کے لئے اور وہ اور میراث
اور وہ حدیث پر جو عن ابی طلحہ الغنوی قال كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وآله

فبسط النبي صلى الله عليه وآله حتى تحدث علي (الحدیث) اور شکوہ مطبوعہ کے حاشیہ
میں مطبوعہ فی الوہاب ان علیہ جارحہ عام میں حسن نظام الیہا و بیہ روادہ

تمت بالحق

حق تعالیٰ اس کتاب کا مؤرخ کر لیا کوئی صاحب قلم نہ جاسکتا اور یہ کتاب کا بیہرہ و عارف صاحب
الکرامین شیخ جلیل کی فرست ہو مولف کتاب مولانا مولوی محمد علی صاحب مدظلہ العالی و شرم مدرسہ اسلامیہ

یہ کتاب مولانا مولوی محمد علی صاحب مدظلہ العالی و شرم مدرسہ اسلامیہ
میں مطبوعہ فی الوہاب ان علیہ جارحہ عام میں حسن نظام الیہا و بیہ روادہ
اور وہ حدیث پر جو عن ابی طلحہ الغنوی قال كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وآله
فبسط النبي صلى الله عليه وآله حتى تحدث علي (الحدیث) اور شکوہ مطبوعہ کے حاشیہ
میں مطبوعہ فی الوہاب ان علیہ جارحہ عام میں حسن نظام الیہا و بیہ روادہ

نمبر شمار	بیان مضامین	صفحہ	تاریخ تصنیف
۱	تحقیق اس امر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کی سنت ہے۔	۲	ترجمہ
۲	تحقیق اس امر کی کہ بیان کرنا اور پیدائش حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سنت ہے۔	۳	مسلم
۳	تحقیق اس امر کی کہ بیان کرنا اور پیدائش حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سنت ہے۔	۴	ترجمہ و تفسیر
۴	تحقیق اس امر کی کہ بیان کرنا اور پیدائش حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سنت ہے۔	۵	ترجمہ و تفسیر
۵	تحقیق اس امر کی کہ قیام وقت ذکر یہ اس شخصیت مسلم کی سنت ہے۔	۶	ترجمہ و تفسیر
۶	تحقیق اس امر کی کہ پیدائش حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بیان ایک سنت ہے۔	۷	ترجمہ و تفسیر
۷	تحقیق اس امر کی کہ قیام وقت ذکر یہ اس شخصیت مسلم کی سنت ہے۔	۸	ترجمہ و تفسیر
۸	تحقیق اس امر کی کہ قیام وقت ذکر یہ اس شخصیت مسلم کی سنت ہے۔	۹	ترجمہ و تفسیر
۹	تحقیق اس امر کی کہ قیام وقت ذکر یہ اس شخصیت مسلم کی سنت ہے۔	۱۰	ترجمہ و تفسیر
۱۰	تحقیق اس امر کی کہ قیام وقت ذکر یہ اس شخصیت مسلم کی سنت ہے۔	۱۱	ترجمہ و تفسیر
۱۱	تحقیق اس امر کی کہ قیام وقت ذکر یہ اس شخصیت مسلم کی سنت ہے۔	۱۲	ترجمہ و تفسیر
۱۲	تحقیق اس امر کی کہ قیام وقت ذکر یہ اس شخصیت مسلم کی سنت ہے۔	۱۳	ترجمہ و تفسیر

فیاض ہندوستان کا اکبر
فیاض ہندوستان کا اکبر

ان تالیفات الفہرست الفہرست الفہرست
مکتبہ فیاض ہندوستان
مکتبہ فیاض ہندوستان

درجہ اولیٰ
درجہ اولیٰ
درجہ اولیٰ

درجہ اولیٰ
درجہ اولیٰ
درجہ اولیٰ

درجہ اولیٰ
درجہ اولیٰ
درجہ اولیٰ

مکتبہ فیاض ہندوستان

اشاعت دوم، مطبع ریاض ہندوستان

فہرست مضامین ذخیرۃ العقبیٰ فی استیجاب محلہ مسیحیہ و مسلمانہ

صفحہ	بیان مضامین	صفحہ	تہم کہ نہیں ہو سکتی
۱	تحقیق اس امر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کراہت	۵	۲
۲	تحقیق اس امر کی کہ بیان کرنا مذہب پیدائش آن حضرت مسلم کی سنت ہے۔	۶	۱
۳	تحقیق اس امر کی کہ بیان کرنا مذہب ہجرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔	۶	۶
۴	تحقیق اس امر کی کہ بیان کرنا مذہب پیدائش اور خوارق عادات آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہیں۔	۷	۷
۵	تحقیق اس امر کی کہ قیام وقت ذکر پیدائش آن حضرت مسلم کی سنت ہے۔	۸	۷
۶	تحقیق اس امر کی کہ پیدائش آن حضرت مسلم اور تولد کا مال ایک ہونا گمان سے معلوم ہوتا ہے۔	۹	۸
۷	تحقیق اس امر کی کہ قیام وقت ذکر پیدائش آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل ہوا آن حضرت مسلم کا اتباع اس فعل کے گمان سے ثابت ہے۔	۱۱	۳

تہم کہ نہیں ہو سکتی

بیان مضامین

صفحہ

۲

تحقیق اس امر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کراہت

۱

تحقیق اس امر کی کہ بیان کرنا مذہب پیدائش آن حضرت مسلم کی سنت ہے۔

۶

تحقیق اس امر کی کہ بیان کرنا مذہب ہجرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔

۷

تحقیق اس امر کی کہ بیان کرنا مذہب پیدائش اور خوارق عادات آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہیں۔

۷

تحقیق اس امر کی کہ قیام وقت ذکر پیدائش آن حضرت مسلم کی سنت ہے۔

۸

تحقیق اس امر کی کہ پیدائش آن حضرت مسلم اور تولد کا مال ایک ہونا گمان سے معلوم ہوتا ہے۔

۳

تحقیق اس امر کی کہ قیام وقت ذکر پیدائش آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل ہوا آن حضرت مسلم کا اتباع اس فعل کے گمان سے ثابت ہے۔

نمبر شمارہ	بیان مضامین	صفحہ	سطر	نام کتاب یا صاحب کرامت و گنجی
۸	تحقیق آن احادیث کی جن میں قیام کرنا منع آیا ہے اور ان احادیث کی جن میں قیام جائز یا ہے۔	۱۳	۶	سوانح حدیث ابو داؤد و حدیث قیام قاطن ابو داؤد و کمالی و بیہقی
۹	تحقیق اس امر کی کہ قیام بوقت ذکر پیدائش آن حضرت صوم کے ناچار قیام میں داخل نہیں ہے	۱۶	۴	مضمون احادیث گوشہ شمس
۱۰	تحقیق اس امر کی کہ رسول خدا ص میں ذکر ولادت میں قیام کرنا اور قبل و بعد قیام نہ کریں۔	۱۶	۱۲	مشکوٰۃ
۱۱	تحقیق اس امر کی کہ قیام سب سے پہلے اور سب سے بعد کرنا بھی صحیح ہے۔	۱۶	۱۵	اجمع است
۱۲	تحقیق اس امر کی کہ قیام سے بوقت ذکر پیدائش آن حضرت صوم کے منکر ہے تا یا اس قیام کو بدعت کہنا عین کمال ہے مسلم کے فعل کو بدعت کہنا ہے۔	۱۶	۲۱	ترندی و مشکوٰۃ
۱۳	تحقیق اس امر کی کہ اگرچہ وقت ذکر ولادت آن حضرت صوم ہمیشہ قیام کہتے ہیں مگر اس قیام کو فرض اور واجب نہیں جانتے ہیں لہذا وہ دوم بدعت نہیں ہے۔	۱۸	۱۳	بخاری مسلم ہامین قاسم مولانا علاء الدین بدیع مولوی رفیع الدین احمد صاحب
۱۴	تحقیق اس امر کی کہ حاضرین جلسہ میلاد بوقت ذکر قیام رسول خدا ص کے قیام کریں یا سنے کہ رسول خدا ص حاضرین و حاضرین ماسنین و ماسنین کا قیام قیام قیام	۲۱	۲۱	مشکوٰۃ

ردیف	بیان مضامین	صفحہ	سطر	تعداد صفحات و سطور
۱	نئے نئے فلسفے دانشمندی کی	۳۱	۱	مشکوٰۃ
۱۵	اس امر کا غایت کرنا کہ کلام حق و ذکر پیدائش حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بظاہر معلوم ہو۔	۳۰	۱	ترغی و ترہی و این امور مشکوٰۃ
۱۶	ثابت کرنا کہ اس امر کا احوال و پیش سلسلے سے کہ مولود زمان نقطہ ذکر پیدائش جن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جن قیام کرنا قبل از پیدائش انکرت	۴۳	۱	اماریت سلسل ۱۷
۱۷	تحقیق اس امر کی کہ افعال و کلمات و طواریق و سرائف صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر و تفسیر کے پس منظر	۲۵۱	۵	بخاری و ترمذی و مشکوٰۃ
۱۸	تحقیق اس امر کی کہ کلام حق و ذکر پیدائش حضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۲۶	۳	بخاری و مشکوٰۃ
۱۹	تحقیق اس امر کی کہ کلام حق و ذکر پیدائش حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد و تفسیر و تفسیر و تفسیر اکثر موجوہ ہے۔	۲۹	۳	بیضاری و غیرہ
۲۰	تحقیق اس امر کی کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش وقت عظیمیہ و عظیمیہ کا شکر اس وقت کے بیان کرنے سے ادا ہوتا ہے۔	۱۹	۱۰	قرآن شریف حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم
۲۱	تحقیق اس امر کی کہ ان افراد بشر و کلام و کلام و کلام اور انفرادی و کلام و کلام و کلام و کلام	۳۱	۱	قرآن شریف

نمبر	بیان مسودہ	مجلس	تاریخ	محلہ
۲۰	بازن مذکورہ وقت اعلان شد کہ تمام مسلمانوں کی رعایت ہے اور کہ میں واضح طور پر یہ بیان کرتا ہوں کہ میں نے ان حضرت کلمہ کی رعایت حاصل نہیں کی ہے۔	۱۰	۱۳	محلہ قرین
۲۱	نائب کرناہنہ اس مجلس کے مسلمانوں کے بارے میں ہے۔	۱۱	۱۳	مجلس اہل و عیال
۲۲	مجلس کے مسلمانوں کی رعایت میں ہے۔	۱۲	۱۳	مجلس اہل و عیال
۲۳	نائب کرناہنہ اس مجلس کے مسلمانوں کے بارے میں ہے۔	۱۳	۱۳	مجلس اہل و عیال
۲۴	نائب کرناہنہ اس مجلس کے مسلمانوں کے بارے میں ہے۔	۱۴	۱۳	مجلس اہل و عیال
۲۵	نائب کرناہنہ اس مجلس کے مسلمانوں کے بارے میں ہے۔	۱۵	۱۳	مجلس اہل و عیال
۲۶	نائب کرناہنہ اس مجلس کے مسلمانوں کے بارے میں ہے۔	۱۶	۱۳	مجلس اہل و عیال
۲۷	نائب کرناہنہ اس مجلس کے مسلمانوں کے بارے میں ہے۔	۱۷	۱۳	مجلس اہل و عیال
۲۸	نائب کرناہنہ اس مجلس کے مسلمانوں کے بارے میں ہے۔	۱۸	۱۳	مجلس اہل و عیال
۲۹	نائب کرناہنہ اس مجلس کے مسلمانوں کے بارے میں ہے۔	۱۹	۱۳	مجلس اہل و عیال
۳۰	نائب کرناہنہ اس مجلس کے مسلمانوں کے بارے میں ہے۔	۲۰	۱۳	مجلس اہل و عیال

معلوم ہے ہمت ہو چکا کوئی مٹا نہ دو اور سوال کا مستحب ہونے کے بعد اس کے ذکر و بیان
 ضرورت ہو چکا اسی جناب میں جواب سوال سال کے بیان کوئی ذرا بطور ایسا نہیں ہے
 کہ مولود شریف کو بدعت کلامی جائز نہ سمجھ کر سب عوام و خواص کا یہ عقیدت ہے کہ مجلس
 میلاد شریف جیسے وقت کلام کے ساتھ جائز ہے ویسی ہی اخیر میں یہ سنگدلی کے ہو چکا
 ہندوستان میں مروج ہے جائز ہے۔ سوال قنادیل جہاں مجلس میلاد شریف کے
 مستقل ہوتی ہیں اور اہل مجلس ان قنادیل کا استعمال نہ فرض نہ واجب اور نہ لازم مگر وہ یہ
 مجلس میلاد شریف کے سمجھتے ہیں اور نہ یہ عقیدت رکھتے ہیں کہ مجلس میلاد شریف
 بغیر ان قنادیل کے جائز نہیں ہے بلکہ سب کا یہ عقیدت ہے کہ بغیر قنادیل میں مجلس
 میلاد شریف جائز ہے اور یہی عقیدت رکھتے ہیں کہ اگر قنادیل حد اسراف تک پہنچی
 تو تا جائز میں آیا یا نہیں مگر اگر استعمال قنادیل مجلس میلاد شریف میں کوئی کرے
 تو یہ استعمال جائز ہے یا نہ جائز جواب۔ استعمال قنادیل باوجود عقیدت مذکورہ مانگ
 جائز ہیں مگر اطمینان عوام اس کے ہے براہین قاطعہ سے بطور باہمی علامہ دیوبند
 اور جناب مولانا مولوی رشید احمد صاحب کے تصلیف ہو گئی ہے سندھ دارالاسلام جو از
 استعمال قنادیل باوجود عقیدت مذکورہ مناسب معلوم ہے تاہم چنانچہ حدت براہین قاطعہ
 کی جو کہ صفت میں ہے وہ یہ ہے بعینہ نقل کیا جاتی ہے۔ جیسے خیر غنی صاحب مضمون لکھیا
 لکھ کے یا عوام کے نزدیکی جاننے کے لئے کہ بدعت ہوئی اور کیا طاہرہ قنادیل وغیرہ
 جائز تھی مگر چونکہ اس کا اہتمام کے بدعت ہو گئی تھی جناب میں اس حد تک سے بخیر
 معلوم ہوا کہ ان علامہ بابر کے ہوتے ان امور کا ذکر وہ اور بدعت ہونا سبب ضروری اور
 ہو کہ سچے عوام اس کے غایت کیا اور مسائل سے صاف صاف بیان کیا کہ ان امور کو

کوئی نہ ہو ہی اور نہ واجب کہتا ہے اور ان میں سے جو میں کہ چاہے میں ملے سکتے ہیں
 میں یہ سوال اس زمانہ میں وقت ذکر پیدائش حضرت مسلم کے اگر کوئی قیام کرتے
 ہیں اور اس قیام کو نہ واجب اور نہ فرض سمجھتے ہیں اور اس کی تخصیص مجلس میلاد کے ساتھ
 واجب ہے اور نہ فرض سے خیال کرتے ہیں یا اگر انہی محدث قیام ذکر جائز مسجد یا بیت
 جواب قیام کا استحباب وقت ذکر پیدائش آن حضرت مسلم کے اتنا افضل و اصل ہے
 مسلم حدیث صحیح ترمذی و مشکوٰۃ شریف سے ثابت ہے اگر کسی نے ایمان حاصل کیا اس کے
 برائے توین قاطع ہے کہ جو بیشتر و علاوہ و بہتہ اور جناب اموی و سفید اور صاحب کے تصنیف
 ہو گئی ہے سناس امر کی دی جاتی ہے کہ قیام واسطے تعلیم و کثرتان فخر عالم علیہم السلام کے
 مستحب ہے بشرطیکہ مسلم اس کو واجب اور ضروری نہ سمجھیں اور عبادت برائے توین قاطع
 کی جو کہ صفت میں مسلم بر غینہ نقل کیا ہے اور اس سے قیام صلیح و تمام مطلق اور تعلیم
 شان ذکر فخر عالم علیہم السلام کی واسطے مستحب بھی تھا اگر جملا کے تعلق اور عزم کے مشقت
 دو وجہ سے واجب اور مکروہ ہوا تھا۔ اس سے صاف صاف ثابت ہے کہ ان علماء و برکت
 کے نزدیک بھی اگر کوئی قیام کو واجب اور ضروری نہ سمجھتے قیام واسطے تعلیم شان فخر عالم علیہم
 السلام کے مستحب ہے۔ سوال اس ترتیب کیا تھا ادا و بیاد و شریف جمع کرنا
 اور جامعہ کثیرہ کو سنا جائے فی زمانہ اگر کرتے ہیں و زمانہ صوال شدہ مسلم جن تک
 نہ صحابہ کرام میں تھا اس ترتیب کیا تھا بلکہ ادا و بیاد کا جائز ہے و اجماع جواب
 حاکم مسائل و الدیہ اور ترتیب ادا و بیاد جو یہ ہو کہ چوتھین ہو یا پہلے اس لئے کہ اگر
 نے اکثر دین میں سے ملتی نظر اس سائل کے لئے کہ اجماع کیا ہے فخر و اجماع ترتیباً
 زمانہ رسول اللہ مسلم میں موجود تھیں اور نیز ہر یک شہ کے اجماع علیہم السلام سے اپنے غرض

اور طرز پر قریب احادیث بنویں کیلئے اختیار کی ہے چونکہ احادیث کی تالیف کو اپنے سے
 نہ کوئی آثار دین میں سے جو معنی اور نہ کوئی لفظ حدیث میں سے نکالتا ہو اور نہ کوئی
 وعظ ان آئین کی تالیف سے جہالت کو کھڑا کرے جو معنی خود اعلیٰ خدا تعالیٰ سے ملتا ہو
 نے جو کہ آئین اور بارہ مجلس میلاد شریف تالیف کیں اور اس میں احادیث صحیحہ کے
 مضامین کا کلام الہی کے داخل کئے نہ کوئی جو معنی اور نہ کوئی ماحول ہو گا اور باقرض اگر کسی نے
 احادیث موصوفہ اور باب مجلس میلاد شریف جمع کی ہوں تو بلا شک وہ شخص جو معنی ہے
 مگر تالیف احادیث موصوفہ سے اور بارہ مجلس میلاد شریف نفس میلاد شریف جو احادیث
 صحیحہ سے ثابت ہے بحث نہیں ہو سکتی ہے جیسے کسی نے احادیث موصوفہ و باب میلان
 موصوم و مصلوہ جمع کیں تو وہ شخص جو معنی ہو گا مگر موصوم و مصلوہ بحث نہ ہوگی۔ سوال ہائی مجلس
 میلاد شریف کے مکان پر اس کے حقدار اور رشتہ دار اہل بیت اور استاد اور باپ وغیرہ واجب
 التشریم لوگ آتے ہوں تو ہائی مجلس اس کے لئے فرض کرنا ہے یا یہ فرض کرنا اور دوسرے
 شرع شریف ہائی ہے یا نہ ہے؟ جواب - یہ فرض کرنا جائز اور واجب ہے چنانچہ حدیث
 صحیحہ بروایت ابو داؤد و دارقطنی کہ رسول اللہ حضرت مسلم کے پاس حضرت علیہ السلام کے
 دو دھڑ پلاسٹہ والی آپ کے پاس تشریف لائیں اور حضرت مسلم نے چار مبارک اونس کے لئے
 فرض کی اور وہ اونس چوتھے کھین اور وہ حدیث ہے - عن ابی طیفل الغنوی قال قلت
 جالساً مع النبی صلعم اذا قبلت امرأۃ فنیسط النبی صلعم رواہ احمد
 معتدات علیہ۔

سنن ترمذی حدیث ہے کہ چونکہ حضرت علیہ السلام کے پاس تشریف لائیں اور حضرت مسلم نے چار مبارک اونس کے لئے
 فرض کی اور وہ اونس چوتھے کھین اور وہ حدیث ہے - عن ابی طیفل الغنوی قال قلت

Handwritten marginalia in Urdu script, likely a commentary or additional notes related to the main text.

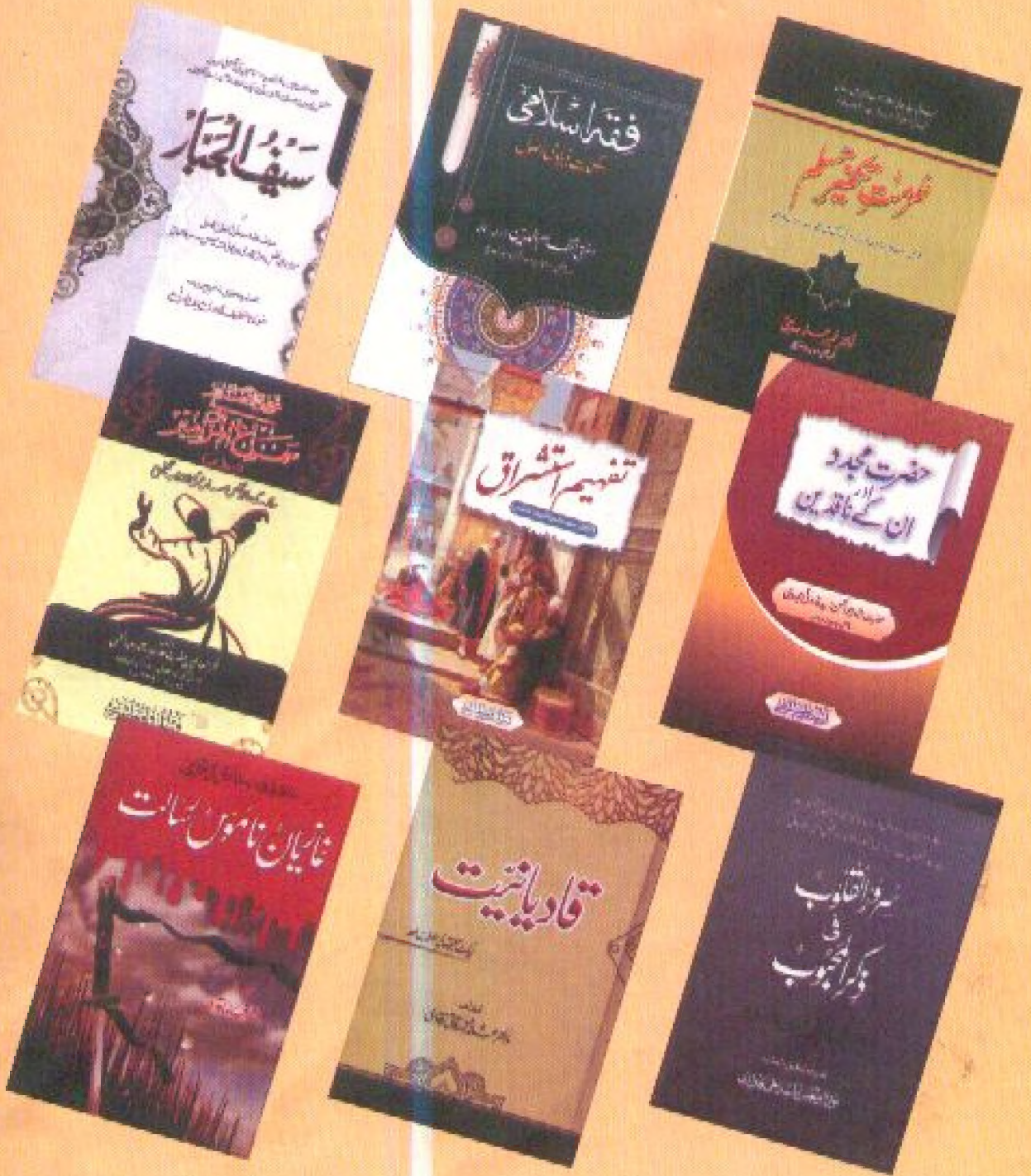
Main body of handwritten Urdu text, appearing to be a religious or philosophical treatise. The text is dense and covers most of the page area.



Handwritten text or signature located below the stamps, possibly indicating the author or a date.

Handwritten text at the bottom of the page, possibly a concluding statement or a reference.

ادارہ کی دیگر مطبوعات



ورلڈ ویو فورم پبلشرز، دوکان نمبر 42، بادیہ علیہ منفر، غسٹری سٹریٹ اردو بازار لاہور

04237236426 03333585426

worldviewforum786@gmail.com



ISBN 978-03-6321-571-0

Rs: 600